

بَذَلُ الْمَنَفْعَةِ لِإِضَاحِ

الْأَرْكَانِ الأَرْبَعَةِ



طُبِعَ فِي مَطْبَعِ مِفْعَالِ الْكَائِنِ

فِي بَلَدَةِ أَرَاكِ فِي سَنَةِ

الْهَجْرِيَّةِ ١٣٥٠

HYDERABAD



بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله الذي دعى عباده الى افضل العبادات واكمل العبادات لئلا ياهل الجحيم
 وليفوزوا بالنعيم المقيم والصلوة والسلام على نبيه ورسوله وآله الطيبين الطاهرين
 وصحبه وكل مرتب بهم بالاحسان على الصراط المستقيم اما بعد ہر پند پندہ اس سے پہلے
 رسالے بیان میں شہادت کلمہ طیبہ و نماز و روزہ و زکوٰۃ و حج کے لئے ہیں یا کیا نام و سبب الہی
 دوسرے کا نام ضیاء الشمس لیکن اس رسالے میں حکم خود کھانڈا کہ پہلے کہ بارہ بیان انہیں
 ارکان یا بعد اسلام کا کیا جاتا ہے ہر رسالے کی شان اپنے بیان میں جدا گانہ ہے اگرچہ بعض ہذا
 آسان ہے یکدیگر کیونہ نہ ہوں لیکن تفاوت الفاظ کا ضرور ہے اور فرق عانی کا ہے کسی کو فقہ لازم
 ہر رسالے میں بیان بیان اپنی اسلام کا دوسرے طور پر کیا گیا ہے جو کوئی یہ طالب اس بیان
 طرہ عبادت کو بعد اقرار شہادتین کے اور اگر لکھا محض طور اور اسکے لئے حسب شہادت اتمام
 حیرت و حیرت کا عناصر ہوتا ہے لیکن اس شرط سے کہ شکر خفی و جلی والو اع و عتہ
 ہر اس سے محفوظ اور مملکت خصال سے دور اور منجیات و فعال سے محفوظ ہو میں اللہ

و دعا ہی جو کہ سب اول خود بخود توفیق عمل کی بخشی پہر میری اولاد کو پہر سارے مسلمانوں کو بہت
نام کے مسلمان ناز و روزہ رکوتہ حج بجالاتے ہیں اور محنت اور ٹماتے ہیں لکن موافق رسم و عادت
کے نہ مطابق طریقہ عبادت کے اس صورت میں اونکی مشقت برباد جاتی ہے بلکہ نفع کے عوض
نقصان پہنچاتی ہے پس جس تقدیر پر کہ وہ ان کاموں کو ظاہر میں ادا کرتے ہیں اگر باطن ہی
ان کاموں کا موافق مرضی شرع کے کر لیں تو کچھ اونکو بڑی تکلیف نہوگی اور عمل بھی صحیح
ہو کر نتیجہ نیک بخشش کا اور اوتنا ہی وقت اس کام میں ہی صرف ہوگا جتنا کہ بے موافقت شرع
بجالاتے ہیں ان امور کے پہلے صرف ہوتا تھا اور یہ ظاہر ہے کیونکہ جو پانچ وقت واسطے
نماز کے مقبرہ میں نماز اوسی وقت میں پڑھ لیا اور تمام سال میں روزہ بھی خاص ماہ رمضان
ہی میں کر لیا رکوتہ بھی بعد سال تمام کے دلیکا حج بھی تمام عمر میں ایک ہی بار کر لیا کچھ غلط
نیت و تصویب عمل سے مقدار عبادت فرض کا بڑھتا نہیں ہے یعنی ہر دن میں خوش نمازین ہو
ہیں اور نہ ہر سال میں دو رمضان آتے ہیں اور نہ دو رکعتیں اور نہ تمام عمر میں دو حج مان شوق
کو اختیار ہے کہ وہ نوافل عبادت کے اپنی طاعات کو بڑھائے تطوعات سے حسنات کو زیادہ کرے
و من اراد زاد الله فی درجہ کے شائع علیہ القللوہ والسلام نے جس طرح ترغیب اصلاح پر صورت
ظاہر عبادت کی فرمائی ہے اس طرح اصلاح پر صورت باطن طاعت کی بھی غیبت دلائی ہے
پھر کوئی وجہ ایسی نہیں ہے کہ مسلمان نہ اسے طاعت کرے نہ ترکہ کرے یہ ترجیح بلا
بے مرجع ہے اور یہ بات ہر شخص جانتا ہے کہ اصل مقصود ہر شے سے نتیجہ اوس شے کا ہوتا ہے نہ
نہر سی صورت اوس شے کی سی وجہ ہے کہ قرآن و سنت میں جس عمل صالح کا ذکر کیا ہے وہاں
عامل سے ظاہر و باطن عمل دونوں کو طلب فرمایا ہے مثلاً باب طہارت و نماز میں ارشاد کیا ہے
ما من امرء مسلم یحضر صلوٰۃ مکتوبۃ فیحس وضوہا و خشوعہا و سرکوعہا الا کانت
کفاسۃ لما قبلہا من الذنوب مالہ لیت کبیرۃ و ذلک الدھر کلہ سوا ذلک مسلحۃ
عثمان رضی اللہ عنہ مرفوعاً یعنی جو مسلمان وقت نماز فرض کے اچھی طرح ہر وضو کر کے

نماز کو شروع و خضوع سے پڑھتا ہے تو یہ نماز اس کے اگلے گناہوں کا کفارہ ہو جاتی ہے جہنم کے
 اوسے کوئی گناہ کبیرہ نہیں کیا ہے سوا سجدہ و ادا احسان وضو و شروع صلوٰۃ سے سن ظہارت
 و نماز ہے درستی ظاہر و باطن دونوں کا اعتبار کیا ہے درست ظاہر پر اکتفا نہیں فرمایا اس میں
 حدیث عقبہ بن عامر میں فرمایا ہے ما من مسلم يتوضا فيحس وضوءه لتعقوبه فيصل
 ركعتين مقبلًا عليهما بقلبه ووجهه الا وجبت له الجنة رواه مسلم یعنی جو مسلمان
 خوب طرح و صورت کے ظاہر و باطن سے متوجہ ہو کر دو رکعت نماز پڑھتا ہے اس کے لئے جنت
 واجب ہو جاتی ہے لفظ قلب و وجہ سے مراد یہی صلاح ظاہر و باطن ہے پہر اس طلب کے
 مقابلہ میں ترک کر کے اس مطلوب کے وعید شدید فرمائی ہے وہ یہی شامل ہے حالت ظاہر
 باطن دونوں کو مثلاً دربارہ ظاہر نماز حدیث البوقادہ میں ذکر کیا ہے اسوء الناس سرقة
 الذی يسرق من صلوٰۃ قالوا یا رسول اللہ کیف يسرق من صلوٰۃ قال لا يتم ركوعها ولا سجودها
 او قال لا یقیم صلیہ فی الركوع والسجود رواه ابن خزيمة فی صحیحہ و رواه مالک و
 احمد والدارمی عن النعمان بن مرة بطولہ و آخرہ احمد ایضاً والطلحانی والحاکم
 عن ابی قتادہ مثله یعنی تراچہ وہ ہے جو نماز کو چرائے پوچھا کیونکر فرمایا تمام نہیں کرتا ہے
 رکوع و سجدہ کو یا سید ہی نہیں کرتا ہے پیٹھ اپنی زمین دوسرا لفظ علی ابن شیبان کا رفقاً نزدیک
 ابن حبان کے یہ ہے لا صلوٰۃ لمن لا یقیم صلیہ فی الركوع والسجود یعنی اسکی نماز ہی
 منویٰ جسے رکوع و سجدہ میں پیٹھ اپنی سیدھی کر کے طلق بن علی حنفی رفقاً کہتے ہیں لا ینظر
 الی صلوٰۃ عبد لا یقیم صلیہ ین رکوعها و سجودها رواه الطلحانی فی الکبیر یعنی اللہ
 بندہ کی ایسی نماز کو آنکہ اوں کا کہ نہیں دیکھتا کہ رکوع و سجدہ اسکا سیدھو بلکہ حدیث ابو عبد
 اشعری میں یون فرمایا ہے لو مات هذا علی حالته هذه مات علی غیر صلوٰۃ محض صلوات
 رواه ابن خزيمة یعنی ایسا نمازی اگر اسطر علی نماز پڑھ پڑھ کر مر جائیگا تو وہ ملت اسلام پر نہ لگے گا
 یہ وعید نہایت سخت ہے بخاری کا لفظ نزدیک بن و ہب یون ہے کہ حدیفہ نے ایک روایت کیا کہ

پورا کیج و تجدہ نہیں کرتا ہو کہ اماماً صلیت و لومت مت علی غیر الفطرۃ التي فطر اللہ علیہا
 صحابہ صلوا امام ابو یوسف و شافعی کے نزدیک طہینان فرض ہے اور یہی حق سہی ہے یہ حدیث
 دلیل ہیں اس بات پر کہ اعتدال و اقامت نماز میں فرض ہے جسے اسکے نماز نہیں ہوتی ہے
 سلف صالح اسے عقیدہ پر گزرتے ہیں ایک شخص نے اسی طرح کی نماز بے ربط و ضبط پڑھی تھی
 حضرت روایا رو سکے فرمایا اس جمع فصل فانك لم تفعل سر واکہ الشیخان یعنی جا پر نماز
 پڑھتے تھے نماز نہیں پڑھی یہ دلیل ہے اس بات پر کہ اول ہر نماز میں اپنی نماز کی صورت ظاہری
 درست کرے تب کہیں وہ نماز اوسکی معتبر نہیں رہے گی ہر اگر بعض صورت درست کی اور بعض
 ناقص رہی تو بقدر درست کی وہ نماز ہوئی باقی بنوئی اوسکا وبال قائم رہا کیونکہ حدیث
 عمار بن یاسر میں فرمایا ہے ان الرجل لیقصر و ما یتکب لہ الا عشر صلوات تسعھا شتمھا
 سبعھا اسد سھا خمسھا کر بھا مثلھا اس واکہ ابو داؤد و ترمذی آدمی نماز پڑھ کر پرتا ہے اور
 لئے فقط و سوان نوان اسٹوان ساتوان چٹا پانچوان چوتھائی حصہ نماز کا لکھا جاتا ہے سو اگر
 حصے لکھے ہی گئے تو کچھ زیادہ قلع دیتے والی نہیں ہیں ولما حدیث ابوالیسر میں رنفا آیا ہے
 منکم من یصلی الصلوة کاملہ و منکم من یصلی النصف و الثلث و الرابع و الخمس حتی
 بلغ العشر و واکہ الشافعی اسکا مطلب یہی ہو گا کہ کوئی تم میں پوری نماز پڑھتا ہے اور کوئی
 آدمی تھائی چوتھائی النحر سوا اسی نماز کے فائدہ ہوتی ہے اس لئے حدیث ابو ہریرہ میں فرمایا کہ
 کہ اول ما یحاسب بہ العید یوم القیامۃ من عملہ صلواتہ فان صلحت فقد اقمنا فتح
 وان فسدت فقد خاب و خسرو ان انتقص من فرضیۃ قال اللہ تعالیٰ النظر و
 هل لعیدی من تطوع یکمل بھا ما انتقص من الفرضیۃ لئلا یكون ساء شر عملہ
 علی ذلک واکہ الترمذی یعنی قیامت کے دن سب سے پہلے حساب اسی نماز کا ہو گا اگر
 درست نکلے تو اچھا رہا سستا چوٹا اور اگر خراب نکلے تو نکمہ زبان کا رہا اور اگر کسی فرض میں
 کچھ نقصان رہ گیا ہو گا تو اللہ فرمایا گا کہ اوسکی نقل نماز کیا ہو اوس سے فرض کو پورا کر و پورا کی

اوسکے اسی طرح پر دیکھ بہاے جائینگے رہا باطن عمل سود بار و باطن حدیث میں عثمان بن ابی
 دہر ش کے رفقاء یوں آیا ہے لَا يَقْبَلُ اللَّهُ مِنْ عَبْدٍ عَمَلًا حَتَّى يَشْهَدَ قَلْبُهُ مَعَهُ بِدَلٍّ
 رواہ محمد بن نصر المروزی فی کتاب الصَّلَاةِ هَذَا مِنْ مَلَا يُعْنَى اللَّهُ كَوْنِي مُطَاعًا
 یہی نماز ہو یا روزہ یا زکوٰۃ یا حج یا اور کچھ قبول نہیں کرتا ہے جب تک کہ دل بندہ کا ہمراہ
 بدن کے حاضر نہ ہو معلوم ہو گا کہ اگر صورت ظاہری ان اعمال کی موجود رہی ہو لی اور سارے
 ارکان و آداب بھی پورے ہوئے اور کوئی نقصان شکل ظاہر میں باقی ہی نہیں ہے
 تب بھی وہ ظاہر کا عمل مقبول نہیں ہوتا ہے مگر اسی وقت کہ بدن اور دل دونوں
 یکدگر ہوں و لَمَّا اَمَلَ مَعْرِفَتِهِ وَ لِيُصِيرَ لِنَفْسِهِ حَقَّ عِبَادَتِهِ بِمِنْ بَدْوِ حَبْلِ ظَلَامٍ وَ
 صَحَّتْ عِبَادَتُهُ كَيْفَ شَرَطَ شَيْءٌ اِيَّا هُوَ اَلْوَلَدُ وَ اَوَّلُ شَيْءٍ اِيَّا هُوَ فَرَحٌ مِنْ
 هَذِهِ الْاَمَةِ لِحُجُوْعِهِ حَتَّى كَلِمَةٍ فِيهَا خَاشَعَةٌ وَ اَلَا اَلطَّلَاقُ يَعْنِي سَبْكَ يَدِ
 جَوْحَرَةٍ كَيْسٍ اَمْتٍ سَعِ اَوْ ثَمَلِيًّا يَمْلِكُ وَ هُوَ كَمَا كَرَّ اَنَا عَاجِزِي كَرَّ اَمْتٍ هِيَ سَبْكَ اَلَيْكَ شَخْصٌ
 غَاضِبٌ عَاجِزِي فَوْتِي كَرَّ اَلَا اَلْظَنُّ اَلَيْكَ كَايَ فَرَحٍ خَيْرٌ صَادِقٍ لَنْ دِي سَتِي اِيَّا صَادِقٍ
 اِسْ خَيْرٌ كَا كَرَّ غَاضِبٌ غَاضِبٌ مَوْجُوْدٌ هُوَ عَامِلَةٌ نَاصِبَةٌ مَحْتٌ بَرَا كِنَا هَ لَا زَمَ ابْ هَرَّ غَاضِبٌ
 رَوْدَ دَارِ زَكَاةٍ دِيْنِ وَ اَلَا جَ كَرَّ نِيَا اَلَا پَنے جی مین سوچے سمجھے کہ میری عبادت کیسی ہے
 نیز ظاہر اوس کا درست ہے یا باطن بھی صاف و پاک و جانش ہے اگر وہ بڑے پوست پر ہوا
 ہو اسے تو پہر امید قبول کی اگر نہ پوست ہو جو پوست ہی پر نہیں ہے تو پہر خدا ہی حافظ
 ہے کیونکہ ایسا شخص حکم میں تارک نماز کے ہے اور تارک ایک نماز کا عہد اکافر واجب
 القتل ہو جاتا ہے لائق اسکے نہیں ہے کہ مقابلہ مسلمین میں دُفن ہو بلکہ اوس کا خسر ہونا
 قارون و فرعون و ہامان و ابی بن خلف کے ہو گا مگر یہ کہ فی الفور توبہ کر لے غرض کہ اس جگہ
 تین چیزیں درکار ہوتی ہیں تب نفع اوس عمل کا دنیا و آخرت میں مترتب ہوتا ہے ورنہ
 وہی کمات ہوتی ہے کہ اہم مرد کو کوٹا ہو گوشت سے ناپا ایک صواب یعنی عمل کا

موافق سنت صحیحہ کے ظاہر و باطن میں صادر ہونا دوسرے اخلاص یعنی شرکت غیر اللہ سے پاک
صاف ہونا تیسرے نیت کا درست ہونا کیونکہ بے نیت کوئی عمل مقبول نہیں ہوتا ہے گو
کیسا ہی اچھا کام کیوں نہ ہو جیسے اگر کسی نے سارا مال اپنا صدقہ کر دیا مگر نیت زکوٰۃ کی نہ تھی
تو زکوٰۃ ادا نہ ہوئی حدیث عربین خطاب میں فرمایا ہے انما الاعمال بالنیات و اخلاص کل
امرء ما کنوی سر طہ الشیخان یعنی اعتبار ہر عمل کا نیت سے ہے ہر کسی کو وہی ملیگا جو اسکی
نیت سے یعنی خیر و شر دونوں میں اور دربار اخلاص ارشاد کیا ہے یا ایہا الناس اخلصوا
اعمالکم فان اللہ تبارک و تعالیٰ لا یقبل من الاعمال الا ما اخلص احدیث رواہ
البرز عن الصحاہ بن قیس یعنی اے لوگو تم اپنے اعمال خالص کر دو کیونکہ اللہ سوا عمل
خالص کے قبول نہیں کرتا ہے حضرت نے معاذ بن جبل کو طرفین کے بیچ جانتا معاذ نے
کہا مجھے کچھ وصیت کرو فرمایا اخلص دینک لکفیات العمل القلیل سر والہ الحاکم
یعنی تو اپنے دین کو خالص کر تجھے سوا اس عمل کفایت کرے گا بیان اخلاص دین کا کتاب دین
خالص میں خوب شرح کیا گیا ہے مراد تھوڑے عمل سے بڑے فوائد بحال اناس یہ فروع
پانچ ہیں پس پس ایک قرار شد اربعین دوسرے نماز پڑھنا تیسرے روزہ رکنا چوتھے زکوٰۃ
دینا پانچویں حج کرنا سوچیں مسلمان نے فقط اتنی ہی عبادت پر کفایت کی مگر ہمراہ اخلاص
و صواب کے تو وہ بے شمار تھے چھ گنا حدیث البہرہ میں آیا ہے کہ ایک گنوار نے آکر
حضرت سے کہا تم مجھے ایسا کام بتاؤ کہ جب میں وہ کام کروں تو جنت میں جاؤں و نہ پایا
تعبہ اللہ ولا تشرب بہ شیئاً و تقیو الصاویۃ المکتوبۃ و توعدی الزکوٰۃ المفروضۃ و
تصوم رمضان یعنی اللہ کی عبادت بلا تہ کہ کر نماز زکوٰۃ روزہ بجالاؤ گے کما والذی نفسی
بیلہ لا اترید علی ہذا شیئاً ولا انقص منہ یعنی و اللہ میں نہ اس مقدار پر زیادہ
کروں نہ اس سے کم فرمایا من سرۃ ان ینظر الی سرجل من اهل الجنة فلینظر
الی ہذا متفق علیہ یعنی جو کوئی کسی موم بشتی کو دیکھنا چاہے تو وہ اس شخص کو دیکھے

یہ حدیث دلیل ہے اس بات پر کہ جو عمل فرائض پر پوری توجہ دے سکتا ہے گو نوافل عبادت میں
 اس میں ذکر کچھ کا نہیں آیا مگر دوسری حدیثوں سے ثابت ہے اور جو شخص فرائض کے بارے
 میں نوافل نماز و روزہ و زکوٰۃ و حج بھی ادا کرتا ہے تو اس کا پہلہ کیا پوچھنا ہے وہ فائزینِ قرب میں
 ہو گا اللہ اس کو دوست رکھتا ہے اور اس کے ساری حرکات و سکنات اللہ کی رحمتی کے
 کے موافق ہوتے ہیں اور ہر عمل حسنہ اس کا وسیلہ بننا بلا سبب ہے تاکہ بلکہ اس سے زیادہ
 ہوتا ہے یہاں تک کہ اللہ سے جائز حدیث معاذ بن جبل میں ایسے شخص کے لئے جو مشرک
 نہیں ہے اور غارت خانہ پر رہتا ہے اور رمضان کا روزہ رکھتا ہے و عیدِ فخرت کا ایسا ہے
 سوا کہ احمد انعام حاصل جب یہ چاروں بنیادیں اسلام کی جو عیدِ فخرت اور عیدِ قربت کی ہیں
 ان کو اوسط طرح ادا کرنا چاہئے کہ نتیجہ اس کے بجا لائے حاصل ہو جو اس رسالہ میں تحریر کیا گیا
 اربعہ کے بجا لانے کی گئی جاتی ہے اس لئے نام اس رسالہ کا بذلِ المنفعہ بالایضاح
 الارکان الاربعة کرنا ہر سالہ شامل ہر ایک چار بار ایک فائدہ پر و باتہ التوفیق و بدو المستعان

مقدمہ بیان میں طہارت کے

فصل بیان میں فضیلت طہارت کے

اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے ان الله يحب المتطهرين و بحسب المتطهرين یہ طہارت شامل ہے طہارت
 ظاہر و باطن دونوں کو اور حدیث ابی مالک اشعری میں فرمایا ہے الطهور شرط الایمان
 سواہ مسلمہ دوسرا لفظ ایک صحابی بنی سلیم کا فرمایا ہے الطهور نصف الایمان سوا
 اللہ تعالیٰ و حسنہ طہارت بھی شامل ہے ظاہر و باطن دونوں کو مستطہم ہو کہ واسطے
 عبادت کے بدن اور جامہ و دل کا پاک ہونا ضرور ہے اور اللہ نے فرمایا ہے فیہ رجا

یحبون ان یتطہروا اور کہا ہے ما یرید اللہ لیجعل علیکم فی الدین من حرج ولکن یرید
 ان یتطہرکم اور حدیث مفوعہ جابرین آیا ہے مفتاح الجنۃ الصلوٰۃ ومفتاح الصلوٰۃ ^{طہر}
 سواک احمد یعنی حجت کی کنجی نماز ہے نماز کی کنجی طہارت ہے بصیرت والوں نے ان طواہر
 نصوص سے یہ بات سمجھی ہے کہ امر اہم سی پاک کرنا یا طہر اور نہ کرا ہے کیونکہ یہ بات دور ہے کہ
 نرا پانے بہا کر بدن کا پاک کرنا نصف ایمان ہو سو طہارت کے چار مرتبے ہیں ایک یہ کہ طہر
 لکھ پاک صاف کرے سوا حق کے دلیمن کچھ نہ ہو قل اللہ تخرسہ فی خوضھم یلحبون
 جب نل غیر حق سے غالی ہوتا ہے تو پھر حق ہی میں متغرق و مشغول رہتا ہے کا کلام
 الا اللہ کا ضمنون ثابت ہو جاتا ہے یہ طہارت صدیقین کی ہے یہ پاکی آدھا ایمان ہوتی
 دوسرے یہ کہ دل کو پلید عادتوں سے پاک کرے جیسے حسد کبر یا حرص عداوت رعوت
 وغیرہ اور اچھی عادتوں سے آراستہ کرے جیسے خاکساری قناعت توبہ صبر خوف و جہاد
 و محبت وغیرہ یہ طہارت متقین کی ہے اخلاق مذموم سے پاک ہونا آدھا ایمان ہوتا ہے تیسرے
 یہ کہ اعضا کو گناہوں سے پاک رکھے جیسے غیبت کذب جھوٹ بولنا حرآم کمانا خیانت کرنا محرم
 کو دیکھنا وغیرہ یہ طہارت پارسا لوگوں کی ہے یہ پاکی بدن کی ان سب حرام چیزوں سے نصف
 ایمان ہے چوتھے یہ کہ بدن اور جامہ کو پلید یوں سے پاک رکھے تاکہ سارا تن بدن ارکان
 و رکوع و سجد سے آراستہ ہو یہ طہارت درجہ ہے ہر مسلمان کا کیونکہ مسلمان و کافر میں یہی
 فرق نماز کا ہوتا ہے یہ پاکی بھی نصف ایمان ہے اس سے معلوم ہوا کہ سب طبقات طہارت
 میں پاکی نیمہ ایمان ہوتی ہے دین کی بنیاد نفاذ ہے احیاء الاحیاء میں کہا ہے الطہارۃ
 فی کل مرتبۃ نصف العمل صافی عمل السرفلان نکھایت ان ینکشف لہ جلال اللہ ولا
 یحل معرفۃ اللہ فی سر لہ یرتحل عنہ ما سوی اللہ قال لغالی ما جعل اللہ لرحل
 مرتب لہ فی جوفہ و ما عمل القلب نغایت عارضہ بالا خلاقی المحمودۃ ولن یحل بھا مالہ
 یتخل عن نفا لھما و کذا تطہیر الجوارح احمد الشطرنی و ترمذیۃ بالطاعات مشطرنی

و بعد از مقامات الایمان و انبساط العبدالی مقام مالتحیا و ترماد و نه و صفت
 بصیرت و تفہیم صررت الطہارۃ الا الدرحۃ الاخیرۃ فیہم اشد نامد محکم
 الوسوسۃ و الحق ان الطہارۃ المطلوبۃ ہی ہذہ و جہلا منہ لسیلۃ الاولین و انتھی
 غرضکہ یہ طہارت جامعہ و متن کی جو پر سب لوگ جھک پڑے ہیں پچھلا درجہ طہارت کا ہے لیکن نہ
 اس پاک کی سے دل حسد و ریا و تحمت دنیا سے اور تن گناہ و معصیت پاک نہیں ہوتا ہے
 ظاہر کو خلق دیکھتی ہے باطن کو توفیق دیکھتا ہے تو جو جگہ کہ ازخارہ خالق کی ہوا و سوا پاک انظار کا
 خلق بہ مقدم تر ہے اگرچہ پچھلی پاک کی بھی تفصیلات کہنتی ہے اگرچہ جیکہ اسکے آداب کو نگاہ رکھ
 اور وسوسہ و اسراف سے دور ہو و محتاج و تابعین کا اہتمام طہارت باطن میں بہ نسبت طہارت ظاہر
 کے زیادہ تہ و تامل و زبردستہ باچھنے میں پر نماز پڑھ لیتے خاک پر بیٹھ جائے کمانا کما کر ماتمہ
 تلون سے پونچھ لیتے جو پاؤں کے پسینے سے زیادہ پرینا لے کر تے حرکت لے ایک مشرک
 کی لوٹے سے اور عمر نے ایک لڑائی کے گھر سے دھوکہ لیا تا اور بعض خاک پر لے حجاب سوتا

فصل بائین انواع طہارت

جب یہ بات معلوم ہو گئی کہ طہارت ظاہر کی علی ہے اور طہارت باطن کی علوہ اور طہارت
 باطن کی تین طرح ہے جو انج کی گناہوں سے دل کی اخلاق بد سے سر کی غیر حق سے تو
 طہارت ظاہر ہی تین قسم پر ہے ایک طہارت نجاست نجاست وہ چیز ہے جس سے اہل
 سلیم گہن کرتے اور بچتے ہیں اور کپڑے کو لگ جائے تو او کو دھو ڈالتے ہیں جیسے پانہ پانی
 مگر بیشاب طفل شیر خوارہ کا اگر لڑکا ہے تو چھڑکنا پانی کا کافی ہے اور اگر لڑکی ہے تو اس کا دھونا
 چاہئے یہی مذہب ہے سلف کا احادیث بھی ایسکے واقی آئی ہیں تیسری نجاست لعاب
 سگ ہے جس برتن میں وہ منہ ڈال دے او سکوسات بار دھوے چوتھی نجاست خون
 ہے جس کپڑے میں لگ گیا ہو او سکودھو کر او میں نا ڈپڑے یہی حکم خون نفاس کا ہے

رہے اور خون اور عین اختلاف ہے برات اصل یہ ہمراہ اونکے ہے جب تک کوئی دلیل
 خالص معارضہ سے راجح یا برابر کی آئے یا پھر جوین نجاست گوشت خوک ہے اللہ نے
 قرآن میں اوسکو جس فرمایا ہے ہنسی نجس ہے اور جسکے نزدیک پاک ہے اوسکے نزدیک
 یہی خشک کا چیلنا ناخن یا لکڑی سے اور تیر کا دھونا پانی سے ثابت ہے اسکا اصل
 اشیا برین طہارت ہے نجاست کسی شے کی جب ثابت ہو سکتی ہے کہ کوئی دلیل مساوی
 یا مقدم دلیل طہارت پر آئے در اذلیس و لیس یہ بات کلیات و جزئیات شریعت سے
 ثابت ہے سو مجھ و راہی سے کوئی چیز نجس نہیں ٹہر سکتی ہے بلکہ جس شے سے اللہ نے
 سکوت کیا ہے وہ معاف ہے ویداکان سر پاک لکڑی اس طرح حرام ہونا کسی شے
 کا مستلزم اوسکی نجاست کا نہیں ہونا ہے خرم و در و خون حرام ہیں مگر نجس نہیں
 واکین نجاست اسلحہ استدلال میں غلطی ہوئی ہے ہاں جس حرام کو شرع نے نجس کہہ دیا
 وہ یسے شے نجس ہے پر نجس کے پاک کر نیکا طریقہ یہ ہے کہ جو چیز لائق دھونیکے ہو اوسکو
 پانی سے دھو ڈالے یہاں تک کہ نہ دھیر خود باقی رہے اور نہ اوسکی رنگت اور نہ بو اور نہ مزہ
 پاپوش اور موزہ کو پونچھ ڈالے زمین سے رگڑ دے استحالہ یعنی بدل جانا کسی شے کا
 ایک حالت سے دوسری حالت پر طہر ہوتا ہے اور جو نجس چیز ایسی ہو کہ دھونے میں
 نہ آسکے جیسے زمین تو اوپر پانی بہا دے اور کنوئین سے پانی نکال ڈالے یہاں تک کہ
 اثر نجاست کا باقی نہ رہے اصل تطہیر میں یہی پانی ہے اسکی جگہ دوسری چیز قائم
 نہیں ہو سکتی ہے مگر ان شائع سے اگر کیفیت تطہیر وہی ہے جو حق میں جس شے
 کے شائع سے اچھل جو پانی خود ہی پاک ہے اور پاک کر نیوالا بھی ہے جب تک کہ کوئی نجاست
 اوسکی بوی و رنگ و مزے کو بدل نہ دے تب تک یہ دونوں وصف اوسمیں موجود
 رہینگے اور اگر کوئی پاک چیز پانی میں گر کر اوسکو بدل دیگی تو وہ طاہر ہو گا نہ مطہر کچھ
 فرق تھوڑے اور بہت پانی کا اور دونوں سے کم و زیادہ ہونیکا اور مستحکم و ساکن

و مستعمل و غیر مستعمل ہونے کا اس جگہ بموجب اولہ صحیح ثابت نہیں ہے اگرچہ یہ سلسلہ پانی کا ایسا
 مشکل ہے کہ ایک جہان اوسکے حل میں غوطہ کما رہا ہے مگر جو اس جگہ لکھا گیا ہے اوقوسی فیہ
 وہی ہے واللہ اعلم دوسری قسم نجاست کی حدت و جنابت ہے حدت سے و نہو یا تیمم کیا جاتا
 اور جنابت سے غسل لازم آتا ہے سو جو کوئی بیت الخلا میں جائے اوس پر واجب ہے کہ نظر دوم
 چھپ جائے اور جب تک زمین سے قریب نہ ہو تب تک پرہیز نہ ہو میدان میں دو تک جائے اور
 آبادی میں اندر پاخانہ کے فراغت حاصل کرے حالت قضاء حاجت میں بات نکالنے کو پانی
 حرمت والی پاس نہ کہے جیسے انگوٹوں کا اوسپر اللہ یا رسول کا نام پڑے یا کوئی کلمہ یا آیت یا حدیث
 نقیض ہو اور اون جگہ کو جسے بچے جہان پاخانہ پر نیسے شرع نے منع فرمایا ہے جیسے زیر درخت یا
 یا بر سر راہ یا آب دائم یا جو جگہ بات چیت کر نیکی ہو یا جہان عرف میں قضاء حاجت نہیں کرے
 ہیں پھر اس حال میں طرف قبلہ کے نہ منہ نہ پشت اس مسئلہ میں آئمہ قول ہیں تو
 قول یہی ہے کہ صحرا میں یہ استقبال استدبار ناجائز ہے اور آبادی و گاہ میں جائز مگر اگرچہ
 کرے تو بہتر ہے اور تین ڈھیلے لے اور گوبر و ٹہری سے بچے جو احادیث بمقدمہ استعمار
 آئی ہیں وہ شامل بول بھی ہیں اور جمع کرنا درمیان کلوف و آب کے مستحب ہے اور تنہا آب ہی
 کفایت کرتا ہے شروع سے پہلے اعوذ پڑھنا اور بعد ذلغ کے استغفار و حمد کرنا مستحب ہے
 حدیث اش میں آیا ہے حضرت جب غلامین جاتے کہتے اللھم انی اعوذ بک من الخبث
 والخباثات اخر جہا لکھا ہے حب یا ہر آتے کہتے الحمد للہ اللہی اذھب عنی الاذی
 اخر جہ ابن ماجہ باسناد صالح عائشہ لے لکھا غفر لک کہتے روا ابن حبان و علیہ
 اسکے سوا اور الفاظ بھی آئے ہیں لکن اس قدر ذکر مختصر تو ضرور ہی کرے اور سورۃ فہ میں حدت
 و بول نکرنے اور نہ کھڑے ہو کر مگر غدرست اور ہای چپ پر معتمد ہو اور جس جگہ وضو کرے
 یا نہائے وہاں پیشاب نہ کرے و آہستہ آہستہ سے پانی ڈالے بائیں ہاتھ سے بدن ملے اور
 وقت استنجاء کے بدن کو سست چھوڑ دے باطن میں پانی پہنچا نا ضرور نہیں ہے +

ترکیب وضو کی یہ ہے

جو شخص مکلف ارادہ نماز کا کرے تو بعد طہارت حدیث پہلے بسم اللہ کہے کیونکہ حدیث ابوہریرہ
 میں آیا ہے لا وضوء لمن لم يذكر اسم الله عليه أخرجه احمد وابوداؤد وابن ماجة
 والترمذی فی الحلل وغیرہ یعنی بے بسم اللہ کہنے کے وضو نہیں ہوتا ہے اس حدیث
 کی سند میں کوئی شے ایسی نہیں ہے جو اسکو درجہ اعتبار سے گرا دے اور جس حدیث ابن عمر
 میں یہ آیا ہے من توضأ ولم يذكر الله كان طهوراً لا أعضاء وضوءه اسکی سند میں
 متروک ہے اسلئے محققین نے کہا ہے کہ وجوب تسمیہ کا ذکر پر ہے نہ سبابی و ناسی پر پہر
 کلی کرے ناک میں پانی ڈالے کیونکہ قرآن میں ذکر وجہ کا کیا ہے وجہ میں نہی و مینی داخل
 ہیں اور احادیث صحیحہ میں ثبوت مضمضہ و استنشاق کا آیا ہے یہ دونوں امر و منو میں
 واجب ہیں سنت کتنا الکافیہ ہے اسلئے کہ انکا امر کیا ہے اور امر واسطے وجوب کے آتا ہے
 پہر سارا منہ دھوئے اسکا ثبوت کتاب سنت دونوں سے ہے اسلئے وجوب میں کسیکا
 اختلاف نہیں ہے پہر دونوں ہاتھوں کو مسح کہنیوں کے دھوئے نفس قرآن و سنت
 اس میں بھی کچھ خلاف نہیں ہے خلاف کہنیوں میں ہے حق یہی ہے کہ کہنیوں کا دھونا
 واجب ہے اسلئے کہ حدیث جابر میں آیا ہے ادا اسماء علی مرفقیہ سواۃ الادلہ
 قطعی والبیہقی پر فرمایا ہذا وضوء لا یقبل الله الصلوة الا به اسکی سند میں ایک
 راوی ضعیف ہے مگر مسلم میں حدیث ابوہریرہ سے آیا ہے انه توضأ حتی مشعر
 فی العصد ثم قال هكذا رأیت رسول الله صلواتہ علیہ وسلم پہرے مسح کرنے میں
 کچھ خلاف نہیں خلاف تعین میں ہے کہ سارے سر پر مسح کرے یا بعض پر سود و لون طح
 پر ثابت ہے پیشانی و غماہ پر بھی مسح کرنا آیا ہے اور غماہ کو اوٹھا کر مقدم راس پر بھی
 مسح کیا ہے سر کے ہمراہ دونوں کانوں کا بھی مسح کرے بہر حال مسح کرنا تناسل پر

اور ہر وعاسہ پر اور بعض سر پر سب طرح صحیح و ثابت ہے پھر دونوں پاؤں دھو کر
غسل ہر دو پا کا احادیث صحیحہ سے ثابت ہے مسح انکا ثابت نہیں اور جمع کرنا مسح و
غسل کا راسی بخیر ہے پاؤں میں دونوں ایڑیاں بھی داخل ہیں ہاں موزوں پہن کر
کرنا آیا ہے اور حضرت کے قول و فعل سے ہوا اثر ثابت ہوا ہے مقیم ایک رات دن سا
تین دن تک مسح موزے پر کرے وضو شرعی جب ہی ہو گا کہ نہایت استیاحت نماز کے
کر لگا وضو میں دھونا ہر ایک عضو کا تین تین بار سوای ہر کے اور ہڈیاں غرہ و خیل کا
اور وضو سے پہلے مسواک کرنا اور دھونا دونوں باتوں کا پہنچنے تک قبل شروع کے
غسل دیگر اعضا میں مستحب ہے احادیث میں فضائل وضو کے بہت آئے ہیں ہر عضو کے
آخر قطرہ پگنا یہ ایک عضو کے نکلیا لے میں متوہنی پاک صاف ہو جاتا ہے پورا وضو
کر کے نماز پڑھنے سے ایسا ہوتا ہے جیسے کہ آج او سکا و سکی ماں نے جنا ہو سکا ترہ
وضو کرنا حکم باطن میں ہے و تصور و پہنچن محافطت کتنا ہے جو ایسا نذر ہوتا ہے بلال فہمی
عنہ جب وضو کرتے دو رکعت نماز پڑھ لیتے حضرت نے آواز اوٹکی خیل کی بہشت میں
آگے آگے اپنے سنی تھی سرا دا ابن خریجۃ مسواک کو مطہرۃ فم رضاة رب فرمایا
ہر وضو کے ساتھ مسواک کرنا اشارہ کیا ہے مسواک کرنا سنت مرسلین ہے جب وضو کرنا
تب یہ ذکر کرے اشھدان لا الہ الا اللہ وحدہ لا شریک لہ واشھدان محمدان محمدان
عبید لا ورسولہ اسکو سام و بوداؤ دے عرفے سے رفتار وایت کیا ہے اور فرمایا ہے
کہ جو کوئی بعد وضو یہ کہتا ہے تو اس کے لئے آسمان دروازے جنت کے کھل جائے میں
جس دوسرے چاہے وہ اوس میں جائے ترمذی نے اتنا اور زیادہ کیا ہو اللہ اعلمی من التو
واجعلنی من المتطہرین طبرانی میں حدیث ابو سعید خدری سے اتنا اور آیا ہے سبحان
اللہ و بحمدک اشھدان لا الہ الا انت استغفرک و اتوب الیک پڑ فرمایا ہے کہ
اسکو ایک کاغذ میں لکھ کر لگا کر چھوڑتے ہیں وہ ہر قیامت تک توڑی نہیں جاتی

وان الحمد لله بن خالده بنی نے رفعا کہ اسے من تو ضا فاحسن وضوءہ ثوصلی کعتین
لا یسھو فیہا غفر اللہ لما تقدم من ذنبہ من ولا ابوداؤد اس نماز کو تہی الوضوء

ترتیبِ غسل

تیمم کا ذکر قرآن پاک میں آیا ہے جو کام وضو سے ہوتا ہے وہی کام تیمم سے بھی درست ہے
یہ عوصن ہے وضو اور غسل دونوں کا اسکے اعتدالی چہرہ اور دونوں کف دست میں زمین یا
پر ایک یار ہاتھ مار کر وجہ کفین پر مسح کرے یہ بات احادیث صحیحہ سے قولاً و فعلاً ثابت ہے
جمہور بھی اسی طرف گئے ہیں اگرچہ بعض فقہاء قائل دو ضربہ کے ہیں ایک واسطے وجہ کے
دوسرے واسطے ہر دو درستی گنتی تک اسمین بھی نیت و بسم اللہ کہنا چاہئے تو اقص
اسکے وہی نواقض وضو کے ہیں یعنی جو چیز زمین سے نکلے خود یا ریح یا جو چیز موجب
غسل ہو جیسے جماع یا انزال اور خواب دراز اور اکل لحم شتر اور قی اور عاف و س ذکر

ترتیبِ غسل

غسل منی کے نکلنے سے واجب ہوتا ہے اگرچہ تفکر سے نکلے احادیث صحیحہ اسی پر دلیل ہیں
اور التقاء ختانین اور حیض و نفاس و احتلام سے ہمراہ پائے جانے تری کے اور مریضے
اور اسلام لانے سے کیفیت اس غسل واجب کی یہ ہے کہ پہلے نجاست کو دور کرے پھر وضو
کرے پھر سر پہ پتین بار پانی ڈالے اور بالوں کی جڑ میں پانی پہنچائے پھر سارے بدن پر
پانی یہاں سے یا پانی میں غوطہ لگائے اور جس جگہ کا ملنا ممکن ہو اس کو ملے یہ غسل
جب ہی شرعی ہو گا کہ نیت رفع جنابت کی کرے اسمین بھی مضمضہ و استنشاق کرنا واجب
ہے اور مستہ کو ہاتھ نہ لگائے پھر سب کے بعد پاؤں دھوئے صحیحین میں حدیث عائشہ
آیا ہے کہ حضرت جب جنابت سے نہاتے تو پہلے دونوں ہاتھ دھوتے پھر دست راست

سے دست چپ پر پانی ڈالکر شرگاہ کو دھوئے پھر نماز کا سا وضو کرتے پھر سارے بدن پر پانی بہاتے پھر دونوں پاؤں دھوئے غسل میں شروع کرنا جائز است مسنون ہے یہ بات حضرت کے قولاً و فعلاً و عموماً و خصوصاً صحیحین میں ثابت ہے اور غسل کرنا واسطے نماز جمعہ و عیدین کے اور اسکو چھنے کسی حیثیت کو نہ لایا ہے اور واسطے احرام حج یا عمرہ کے اور واسطے داخل ہونیکے مکہ میں مشروع ہے سلف غسل جمعہ کو واجب جانتے تھے حدیث سے بھی اسکی ترجیح نکلتی ہے تیسری قسم طہارت کی پاکی سے فضلات بدن سے یہ فضلات دو طرح ہوتے ہیں ایک وہ میل کچیل ہے جو سر اور دائرہ ہی کے بالوں میں بہتا ہے اور کنگھی کر کے اور سر میں مٹی ڈالکر اور حمام میں نہا کر پاک کرے حضرت ہمیشہ سفر و حضر میں کنگھی رکھتے تھے میل کچیل سے صاف ستھرا رہنا سنت ہے آنکھ کان کی میل کو دانگی وغیرہ سے صاف کرے دانتوں کی میل کو مسواک سے پاک کرے باقی اعضاء بدن کا میل آلات سے دور ہو سکتا ہے اگرچہ میل کے ہونیسے طہارت باطل نہیں ہوتی ہے دوسرے وہ فضلات ہیں جنکی گنتی سات عدد ہے ایک سر کے بال انکا سنا نا پاکی سے نزدیک تر ہے مگر اہل شرف کو اور بعض کارکنان اور بعض کا سودا شامل اہل لشکر کے منع ہے دوسرے سبیل کا پست رکنا سنت ہے تیسرے بشل کے بال اگر اوکیر سکے بہتر ورنہ حلق کرے چالیس دن سے زیادہ تاخیر نہ کرے چوتھے موسیٰ شرگاہ والا کا دور کرنا آپک سے یا حلق سے سنت ہے ایک چلہ سے زیادہ دیر نہ کرے پانچویں ناخن انکو کترے تاکہ میل جمع نہوا گشت ہر جمعہ شروع کر کے ابہام پر ختم کرے ہاتھ پاؤں سے اور جانب است جانب چپ غسل کرنا چھٹے نان یہ وقت ولادت کے کاٹی جاتی ہے ساتویں تختہ یہ مرد و عورت دونوں کے لئے ہوتا ہے دائرہ ہی یک مشت رکھے زیادہ کو تراش دے تاکہ حد سے تجاوز نہ کرے ابن عمر اور ایک جماعت تابعین اسی طرح کرتے تھے اور بعض نے کہا ہے کہ چھوڑ دے لکن اول

اولیٰ تر ہے +

ہسی کہ مگر بجای حی علی کے لاحول ولا قوۃ الا باللہ کہے یہ آجز ہے جواب لفظی پر ملتا ہے
 پہ پوری اجابت کا کیا ذکر ہے اجابت کامل یہ ہے کہ اذان سن کر حاضر سجدہ و ذکر نماز جماعت سے
 ادا کرے غرض کہ سننے والے کو لازم ہے کہ الفاظ اذان کے کان دیکر سننے اور جواب پر لفظ کا جو
 سون کھتا جائے کہ تار ہے کہ ثواب اس کا بہت پایہ کا الفاظ اذان کے یہ ہیں کہ اول
 کہے اللہ اکبر و طلب چار بار کہنے کا اس طرح سمجھے کہ اللہ علم و قدرت و رحمت و شرف
 کی راہ سے بہت بڑا اور سب سے زیادہ ہے اور کمال بان اوصاف کا سوا اور سب ذات کے
 کسی میں نہیں ہو سکتا ہے جواب اللہ اکبر کا اللہ اکبر ہے اور جب وہ اشہد ان
 لا الہ الا اللہ کہے تو یہ گواہی ہے توحید کی با و از بلند اور حاصل دوبار کہنے کا یہ ہے کہ
 اول بار گواہی دینا ہے زبان سے دوسری بار دل سے اور سننے والا یہی یہی کہے جب وہ
 اشہد ان محمد رسول اللہ کہے اور یہ گواہی ہے با و از بلند حضرت کی نبوت و رسالت
 پر زبان و دل دونوں سے سننے والا یہی یہی کہے جب یہ کہے حی علی الصلوۃ یعنی نماز کو
 آؤ اول بار اشارہ ہے کہ تین سے آؤ دوسری بار اشارہ ہے کہ دل و جان سے آؤ اس کا جو
 اس طرح کہ لاحول ولا قوۃ الا باللہ یعنی مجھ کو طاقت گناہ سے پہرنے کی اور قوت نیک
 کام کرنے کی نہیں ہے مگر اللہ کی توفیق سے کہ وہی صاحب طاقت و قوت ہے حی علی الفلاح
 کہے تب بھی یہی جواب دے اور فجر کی اذان میں دو بول اور میں الصلوۃ خیر من النعمان یعنی نماز
 بہتر ہے سونے سے اس کا جواب یہ ہے صداقت و ہدایت اور اللہ اکبر کا جواب وہی اللہ اکبر
 ہے اول آخر اللہ کی بڑائی اور سب الفاظ کے آخرین اللہ کی توحید ہے کہ یون کہے لا الہ الا
 اللہ اسکے بعد دعا ہے حدیث جابر میں فرمایا ہے جیسے اذان سن کر یہ کہ اللہ رب ہذا اللہ
 التامۃ والصلوۃ القائمۃ آت محمد الوسیلۃ والفضیلۃ والبعثہ مقاما محمود الذی
 وعدتہ حلت لہ شفاعتی یوم القیامۃ رواہ البخاری یعنی اس دعا پڑھنے والے
 کی حضرت شفاعت کریں گے یہ نصیب سعد بن ابی وقاص نے فرمایا کہ اس دعا پڑھنے اذان

سنکر یہ کہ اشھد ان لا الہ الا اللہ وحدہ لا شریک لہ واشھد ان محمد عبدہ و
رسولہ رضیت اللہ بآلہ و آلہ و سلم و دینا و بحمد صلی اللہ علیہ و سلم و سوا
اوسکے اگلے گناہ بخشے گئے رواہ مسلم و الترمذی حدیث السن بن مالک میں رفعاً
یہ بھی آیا ہے کہ دعا درمیان اذان و اقامت کے مرد و منین ہوتی ہے پوچھا کیا دعا مانگیں
فرمایا اللہ سے سوال عافیت کا دنیا و آخرت میں کرو رواہ الترمذی اقامت نماز میں بعد
اذان کے یہ الفاظ زیادہ ہیں قد قامت الصلوۃ یعنی قائم ہوئی نماز اسکا جواب ایک
تویہ ہے اقامہ اللہ و ادا محمد و سراجواب یہ ہے کہ جو کوئی اس لفظ کو سنے وہ کھڑا ہو اور
نماز پڑھے اور بے عذر بیٹھا نہ رہے **مسئلہ** اذان دینا واجب ہے اسلئے کہ حضرت نے
اوسکا حکم دیا ہے ہر شہر میں ایک موزن کا ہونا چاہئے جو کہ بانفاظ مشرعوہ بلا اجرت اذان
دے اور نماز کے وقت پہلو کو ملو آگاہ کرے یہ اذان ایک عمدہ شعائر اسلام سے ہے روزگاہ
نبوت میں جب غازی لوگ کسی اہل قریہ کا حال نہ جانتے تو نماز کے وقت تک حرب نکرتے
اگر اذان سنتے لڑنے سے باز رہتے اگر نہ سنتے تو اڑتے تھپتھپ کرے کہ مشرکوں سے لڑتے تھے اور
جو شخص شہر میں نہو جیسے سا فرمایا بان میں رہتا ہو تو وہ اپنے لئے آپ اذان و اقامت
کے اگر جماعت ہو تو اقامت سے نماز پڑھے اذان میں ترمیم اور ترجیح شہادتین کی ثابت ہے
اور دلیلین افراد اقامت کی قوی تر ہیں تشفیغ کی دلیلوں سے لکن تشفیغ مشتمل ہے
زیادت پر جو بطریق معتبر ثابت ہے اسلئے عمل کرنا اور تشفیغ پر متعین ہے یہ اذان وقت
دخول وقت نماز کے کسی جاتی ہے مگر اذان فجر کہ قبل دخول وقت سے بھی جائز ہے بلیل
حدیث مرفوعہ سالم بن عبد اللہ بن بللیا یؤذن بلیل فکلوا و اشربوا حتی تسموا اذان
ابن ام حکم رواہ الشیخان اس حدیث سے یہ بھی لکھا کہ رمضان میں دو اذان و

صبح کے درست ہیں

فصل

نماز گزار پر واجب ہے کہ اپنا کپڑا اور بدن پاک رکھے شہر پہاڑے جموں اور اسکے قریب
ہیں اور ایک جماعت کے ساتھ کہ اسے امور شرط صحت مصلوۃ میں دوسروں کے کما سنت میں لگن
حق میں نہ ہو واجب ہے اگر حیالات ملائمت نخواست نماز پڑھ لی ہے تو ہو گئی مگر واجب میں
خلل آیا نہ نفس نماز میں اس کے اولیٰ مختلف ہیں مکمل لبط اور سب اور نیز ریشمی کپڑے میں نماز
نہ پڑھے اور مخلوط میں اختلاف ہے اور نہ شہرت کے کپڑے میں اور نہ غصہ کے کپڑے میں
صحیح میں نیز ایت ابو ہریرہ رفعہ عنہی آئی ہے اشتمال صغار سے کہ ایک چادر یا زاریہ
سے پاؤں تک ڈالے اور کوئی طرف او سکے نہ اوٹھائے اسی طرح کپڑا لٹکانے اور
ازار نیچا کر نیسے نہ لائی ہے کپڑے کو کمر میں نہ کہوٹسے اور بالوں کو تاگے سے نہ باندھے
نمازی پر یہ بھی واجب ہے کہ اگر کعبہ کو دیکھتا ہو یا حکم مشاہدین ہو تو او سکی طرف منہ کرے
اور جو مشاہد نہ ہو تو وہ بعد تحریمی کے روئے قبلہ ہو کر نماز پڑھے ۛ

فصل

نمازیں مسلمانوں کا ایک ستون ہے اور بنیاد اسلام اور پیش رو عبادات ہے جو کوئی نماز پڑھے
کو وقت پر موافق او سکے شرط کے بجا آتا ہے اللہ کے ساتھ او سکا عہد ہو جاتا ہے کہ وہ
امن و حمایت میں رہیگا اور جب وہ کہائے سے بجا تو اب رہ گناہ جو او سکے او پر نہ نماز او سکو
کفایت کریگی حدیث ابو ہریرہ میں فرمایا ہے لو ان تھربا بآب احدکم فغسل فیہ کل
یوم خمس مرات هل یبقو من ذرئہ شیء قالوا لا یبقی من ذرئہ شیء قال ذلک مثل
الصلوات انحصرت فیہن الخطایا سراۃ الشیطان یعنی جو شخص ہر دن پانچ بار کسی
نہر میں نہائیگا او سکا میل کھیل کچھ باقی نہ رہیگا یہی مثال نماز پڑھنا کی ہے کہ ساری خطا

اوس سے دور ہو جاتی ہیں ابو الدرداء کا لفظ مرفوع یہ ہے خمس من جاء بھن صبحاً
 دخل الجنة الحدیث رواہ الطبرانی البیہرہ کہتے ہیں قبیلہ قینا عہد میں دو بہائی تھے
 وہ مسلمان ہو گئے ایک شہید ہو گیا دوسرا ایک سال تک زندہ رہا طلحہ نے اوس دوسرے
 کو خواب میں دیکھا کہ وہ شہید سے پہلے بہشت میں گیا تعجب کیا اور حضرت سے محل کہا فرمایا
 کیا اوسے بعد شہید کے روزہ رمضان کا نہیں رکھا اور چہرہ نماز رکعتیں نہیں پڑھیں ایک
 سال کی نماز کا شمار بتایا دونوں میں آسمان و زمین کا بعد ہے رواہ احمد وابن حبان
 ابن عمر کہتے ہیں ایک مرد نے حضرت سے پوچھا افضل اعمال کون عمل ہے تین بار سوال کیا
 ہر بار یہی فرمایا نماز پڑھنا اور اہل خد میں الحدیث رواہ ابن حبان ثوبان کا لفظ تھا
 ہے اعلیٰ ان خیر اعمالکم الصلوة رواہ الحاکم دوسرا لفظ یہ ہے کہ میں نے حضرت
 سے کہا وہ عمل بتاؤ جس سے میں جنت میں جاؤں فرمایا علیاً بکثرة السجود للہ
 تعالیٰ فانک لن تسجد للہ سجدة الا سجدت لہ ادرجتہ وخطبھا
 عنک خطبۃ سر رواہ مسلم یعنی ہر سجدہ پر درجہ بڑھتا ہے گناہ مٹا ہوا ہے یہ کا لفظ ہے
 اقرب ما یكون العبد من ربہ عز وجل وهو ساجد فاکثروا الدعاء رواہ مسلم
 یعنی بڑا قرب اللہ کا بندہ کو سجدہ میں حاصل ہوتا ہے سو بہت سی دعا سجدہ میں کیا کرو
 خدیفہ کا لفظ یہ ہے ما من حالۃ لیکون العبد علیہا احب الی اللہ من ان سیرا
 ساجدا یعصر رجھہ فالدعاء سر رواہ الطبرانی مراد اس سجدہ سے نزدیک محققین
 کے نماز سجدہ ہے کہ یہ ایک عبادت مستقل ہے اسی لئے اس میں دعا کرنیکا حکم دیا ہے
 اور بعض کے نزدیک مراد نماز ہے کہ اوس میں سجدہ ہوتا ہے لیکن اول اقویٰ واولیٰ ہے
 سوجب نماز سجدہ سوجب قرب وحب فنا کا شیرا تو ہر نماز جو بہت سجدوں پر مشتمل
 ہے جبکہ موافق شرط و ارکان کے بحضور دل پڑھی جائیگی تو پھر اسکی تفصیل کا
 شمار ہو سکتا ہے یہ محض احسان عظیم ہے رب کو کم کا اپنے بندہ غلام و جہل پر کہ اسکو

رستہ نجات کا بتایا وسیلہ مغفرت کا بخشا ذریعہ حصول جنت کا عطا کیا ابن مسعود نے حضرت
 پوچھا تھا کہ اُمّی العمل احب الی اللہ فرمایا الصلوٰۃ علی وقتھا رواہ الشیخان ام مسرود
 کا لفظ اقل وقت تھا ہے رواہ ابوداؤد نماز کو آخر وقت پر کس سے پڑھنا کام منافقین کا
 ہوتا ہے حدیث ابوہریرہ میں فرمایا ہے صلوٰۃ الرجل فجماعۃ تضعف علی صلوٰۃ فریستہ
 وسوقہ خمساً وعشرین ضیعفاً الحدیث رواہ الشیخان یعنی نماز جماعت نماز مفرد سے
 پچیس گنی ہوتی ہے انس نے فرمایا کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو نماز میں
 التکبیرۃ الاولیٰ کتب اللہ ہر ائۃ من الناس وبراءۃ من النفاق رواہ الترمذی
 یعنی چالیس دن تک جماعت سے نماز پڑھنا کہ تکبیر اولیٰ فوت نہ ہو موجب بچاؤ کا دوزخ
 سے اور ملحدگی کا نفاق سے ہے وند الحمد عمر کا لفظ مرفوع مسموع یہ ہے کہ ان اللہ
 تعالیٰ لیجعی من الصلوٰۃ فی الجمعہ رواہ احمد یعنی اللہ کو نماز کا جماعت میں پڑھنا
 بہت پسند آتا ہے پھر جتنی جماعت زیادہ ہوتی ہے اتنا ہی ثواب بھی زیادہ ہوتا ہے
 اور جو شخص جنگل و میدان میں اچھی طرح نماز یا تمام رکوع و سجود پڑھتا ہے اس کی نماز
 پچاس گنی ہوتی ہے رواہ ابوداؤد عن ابی سعید الخدری یعنی اس کا درجہ نماز
 جماعت سے بھی بڑھ کر ہے یہ حکم نماز میں کا ہے یہی نماز نفل اس کا گھر میں پڑھنا افضل ہے
 اس امر کا حکم حدیث ابن عمر میں آیا ہے فرمایا ہے اجعلوا من صلوٰۃکم فی بیوتکم
 ولا تتخذن دھاناً و لا رواہ الشیخان ابن مسعود نے حضرت پوچھا تھا کہ کیا افضل ہے
 نماز پڑھنا میرے گھر میں یا مسجد میں فرمایا تو نہیں دیکھتا کہ میرے گھر میں کس قدر مسجد سے نزدیک
 تر ہے سو اگر میں اپنے گھر میں نماز پڑھوں تو یہ دوست تر ہے مجھ کو اس بات سے
 کہ مسجد میں پڑھوں مگر نماز میں رواہ ابن خزیمہ زید بن ثابت کا لفظ یہ ہے کہ
 حضرت فرمایا صلوا ایھا الناس فی بیوتکم فان افضل صلوٰۃ المرن فی بیتہ الا الصلوٰۃ
 المكتوبۃ رواہ ابن خزیمہ یعنی اسی کو تو تم اپنے گھر میں نماز پڑھا کر و بہتر نماز وہ ہے

جو کہ میں ہو مگر نماز فرض اسی جگہ سے عدلانے کہا ہے کہ اگر مدینہ منورہ میں ہی ہو تو
 ہی پر نسبت مسجد نبوی کے گھر میں نماز افضل و سنت کی پڑھنا افضل ہے انتظار کرنا نماز کا
 بعد نماز کے حکم رباط میں ہوتا ہے منتظر کو ویسا ہی ثواب ملتا ہے جیسے کہ نماز گزار کو
 ہر نماز کے لئے نماز گاہی پنجگانہ سے فضیلت جداگانہ احادیث صحیحہ میں آئی ہے اور تاکید
 محافظت کی نماز صبح و عصر وغیرہا پر فرائی ہے اسی طرح اختیار صفت اول و تسویہ صفت
 و وصل صفت و سد شگاف پر رغبت دلائی ہے اور ترک نماز سے عہد اور اخراج وقت سے
 تانا و تارایا ہے حدیث جابر بن عبد اللہ میں فرمایا ہے بین الرجل و بین الشریک و الکفر
 ترک الصلوٰۃ رواہ مسلم و اهل السنن بالفاظ یعنی در میان ان شرک و کفر و ایمان
 کے یہی نماز کا فرق ہے اگر نماز ہے تو میں ہے اور اگر نہیں ہے تو کافر و مشرک
 ہے زیاد بن نعیم حضرمی نے کہا ہے کہ حضرت نے فرمایا اربع فروع من اللہ فی الاسلام
 فمن اتقن منہن بکرات لم یغنی عنہ شیئاً حتی یاتقن بھن جمیعاً الصلوٰۃ والزکوٰۃ
 وصیام رمضان وحج البیت رواہ احمد و هو مرسل یعنی ان چاروں چیز
 کا ایک حکم ہے اگر تین کام کئے اور ایک کام ان میں نہ کیا تو گویا کوئی کام بھی نہ کیا
 یہ حدیث نہایت خوفناک ہے لیکن اکثر خلق اس سے غافل ہے بہت لوگ نماز پڑھتے
 ہیں لیکن زکوٰۃ نہیں دیتے کوئی نماز روزہ بجالاتا ہے مگر حج سے باوجود استطاعت کے
 محروم ہے اسحق بن راہویہ نے کہا ہے حضرت سے یہ بات ثابت ہو چکی ہے کہ تارک نماز
 کا کافر ہے و لذلک کان رأى اهل العلم من لدن النبی صلوات اللہ علیہ تارکاً کما عہداً
 من غیر عدل حتی ینذہب و قہا کافر یا یورث لکے کہا ہے تارک الصلوٰۃ کفر لا ینتقل
 فیہ دلیل ہے اس بات پر کہ ایک وقت کی نماز کا ترک کرنا موجب کفر ہے اگر اسی
 حالت پر او سہم مر جائے گا تو کافر مرے گا اوس شخص کا ذکر نہیں ہے جو بالکل نماز نہیں پڑھتا
 ہے یا فقط رمضان و عیدین و جمعہ میں پڑھ لیتا ہے باقی ایام میں ناعہ کرتا ہے یہ حکم

ترک نماز کا ہے رہا تاخیر کرنا نماز کا وقت مقرر سے سوائے کہ قریباً ہے الذین
عن صلواتہم ساءون سعد نے کہا مراد اس سے حدیث انفس وغیرہ نہیں ہے
بلکہ اضاعت وقت ہے کہ امومین یہاں تک رہے کہ وقت جاتا رہے ایک نوع تانیہ
کی یہ ہے کہ دو نمازوں کو بغیر عذر کے ایک وقت میں پڑھے حدیث ابن عباس میں روایا
اسکو منجملہ کبار کے گناہ ہے سواہ الحاکمہ ان سفر اس عام سے مستثنیٰ ہے سفر میں
تقدیم و تاخیر جمع کرنا و نماز کا حالت سیر میں احادیث بھی صحیحہ سے ثابت ہے ۵

فصل

نماز شرعی نہیں ہوتی ہے مگر نیت کے ساتھ سارے ارکان نماز کے فرض ہیں جیسے قیام
رکوع اعتدال سجود پہر اعتدال پہر سجود پہر اعتدال پہر قعود واسطے تشهد کے مگر تشهد
اوسط اس لئے کہ کوئی دلیل بالخصوص اس کے وجوب پر مثل تشهد اخیر کے نہیں آئی ہے
اسی طرح جیسے استراحت کہ وہ بھی بسبب نہانے دلیل وجوب کے مستحب ہے رہے اذکار
نماز سو منجملہ ان کے ایک تو تکبیر تحریمہ واجب ہے دوسرے فاتحہ پڑھنا ہر رکعت میں
اگرچہ مقتدی ہو بدلیل حدیث لا تقولوا الا بقا تحت الکلمات تیسرے تشهد اخیر کیونکہ اس کا
حکم آیا ہے اور تشهد کے لئے کئی الفاظ وارد ہیں سو نماز گزار جو اس تشهد پڑھے گا وہ اس کا
کافی ہو گا صحیح تشهدات تشهد ابن مسعود ہے جو صحیحین میں آیا ہے اس لفظ سے التعمین
لکھ والصلوات والطیبات السلام علیک ایھا النبی ورحمۃ اللہ وبرکاتہ
السلام علینا وعلی عباد اللہ الصالحین الشہدان کا الہ الا اللہ واشہدان
محمد اعبدا دوسرے بعض الفاظ میں اس حدیث کیون آیا ہے کہ اذ اقعدا حد کہ
فلیقل اسی تشهد کو حنفیہ نے بھی اختیار کیا ہے دوسرے تشهد ابن عباس کا ہے وہ مختار
شافعیہ ہے تیسرے تشهد عمر کا ہے وہ مختار مالک ہے سوا اختلاف اختیار میں ہے ناجزا

میں تشدد اول سب سے افضل تر ہے پر ثانی پر ثالث حجۃ اللہ الیہا رحمۃ اللہ علیہ کا حق
 القرآن کلمہ کا کافی شاف انھوں نے اور درود شریف کے الفاظ میں اصح ترمیم
 صیغہ ہے جو صحیح بخاری میں آیا ہے اللھم صل علی محمد وعلی آل محمد کما
 علی ابراہیم وعلی آل ابراہیم انک حمید مجید وبارک علی محمد وعلی
 آل محمد کما بارکت علی ابراہیم وعلی آل ابراہیم انک حمید مجید اس کے سوا
 اور بہت صیغے آئے ہیں سب کافی شافی واثی صافی ہیں لیکن یہ صیغہ اصح ہے
 اسی کا رواج بھی ہے محل اس کا تشدد اخیر ہے شافعی تنہا قائل اسکے وجوب کے ہیں
 اور تشدد اوسط میں مستحب بتاتے ہیں میرے نزدیک تشدد اول میں بڑھنا درود
 کا نہ بڑھنے سے بہتر ہے حدیث ابو ہریرہ میں فرمایا ہے اذا فرغ احدکم من التشھد
 فلیتعوذ باللہ من اربعہ من عذاب جہنم ومن عذاب القبر ومن فتنة الحیا والمات
 ومن شر المسیم الدجال اخرہ مسلح وغیرہ یہ صیغہ امر کا مفید ہے وجوب تعوذ کو
 اسکے سوا اور بھی ادعیہ آئے ہیں جیسے اللھم انی ظلمت نفسی ظلماکثیرا ولا
 یغفر الذنوب الا انت فاغفر لی مغفرۃ من عندک واسرحنی انک انت
 الغفور الرحیم یہ تعافرت نے ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کو خاص نماز میں پڑھنے کے
 لئے سکائی تھی راۃ الشیخان اور حدیث مرقضی علی میں آیا ہے کہ حضرت دریا
 تشدد و تسلیم کے یہ دعا پڑھتے اللھم اغفر لی ما قدمت وما اخرت وما اسررت
 وما اعلنت وما اسرفت وما انت اعلم بصری انت المقدم و انت المؤخر لا اله الا
 انت اخرہ مسلح و ابوداؤد والترمذی والنسائی جو تھے سلام پہننا یہ بھی واجب ہے
 اس لئے کہ حضرت اس کو تحلیل نماز ٹھہرایا ہے بے اسکے نماز سے باہر نکلنا نہیں ہو سکتا اس
 تو تسلیم واجب ٹھہری گو ذکر اس کا حدیث سیدی میں نہیں آیا ہے حجۃ بالغہ میں بھی اشارہ
 طرفہ اسکے وجوب کے کیا ہے اس کو بقول ابن القیم تپہ رحمانی نے روایت کیا ہے کہ میں و سب

دونوں طرف سلام کرتے تھے ان واجبات چار گانہ کے سوا ہوا درآداب وغیرہ ہاتھ نہ دینا
 ہیں وہ سب سنن ہیں اسکے کہ اونہیں کوئی دلیل نہ ہے چاہ کی امر اور نہیا نہیں آئی ہے وہ
 سنن یہ ہیں ایک یہ کہ چار جگہ میں ہاتھ اوٹھائے نزدیک تلبیہ احرام کے اور وقت
 رکوع کے اور نزدیک اعتدال کے رکوع سے اور وقت کہ ہے ہونیکے تیسری رکعت
 کے لئے احادیث صحیحہ اسیر دلیل ہیں چار سو اخبار و آثار سے اوٹھانا ہاتھوں کا ان طریقوں
 میں ثابت ہے گو نماز بے اسکے جائز کیوں نہ ہو دوسرے یہ کہ دونوں ہاتھ وقت قیام کے
 سینہ پر یا ناف پر یا درمیان ان دونوں کے ضم کرے اس القہام کو اٹھارہ صحابی نے
 روایت کیا ہے خلاف اسکے حضرت عکرمین آیا خود امام مالک سے سوطا میں روایت وضع
 ہیں علی الاخری کے آئی ہے اگرچہ مالکیہ ارسال کرتے ہیں اونکو اس مسئلہ میں مخالف ہو گیا
 امام صاحب کا ہاتھ نزدیک کو بخلیفہ وقت سے ٹوٹ گیا تھا اسلئے وہ ارسال میں معذور
 تھے غیر اول کا ہرگز معذور نہیں ہو سکتا ہے تیسرے یہ کہ جب تلبیہ تحریر ہے کہ دعای توجہ
 پڑھے یہ دعا احادیث میں بالفاظ مختلفہ آئی ہے اور ہر صیغہ کافی ہے لکن روایت ابوہریرہ
 کی صحیحین میں جو کہ متواتر کہا ہے یہ ہے اللھم یا عدلنی ویدر خطایای کما یا عدل
 بیل المشرق والمغرب اللھم نقنی من الخطایا کما ینقی الثوب الا بیض من اللہ
 اللھم اغسلنی من خطایای بالماء والتلیج والبرد واخرجہ البدن والدنسان
 وابن ماجہ ایضا تحفہ الزکریٰ میں کہا ہے ہذا الحدیث صحیح الاحادیث الواردة فی التوجہ
 ویبغی العدل الی الاصح وان کان غیر من الصحیح مجرباً انتمی دوسرے صیغہ یہ ہے
 وجہت وجہی للذی الخ اسکو مسلم نے علی رضی سے رفتار روایت کیا ہے تیسرے
 یہ ہے سبحانک اللھم وحید لی وتبارک اسمک وتعالی جددک ولا الہ
 غیرک یہ حدیث عائشہ میں آیا ہے حقیقے سے اسکو اختیار کیا ہے مگر یہ موقوف ہے
 نہ مرفوع اور شافعیہ نے وجہت وجہی کو اور اہل حدیث اللھم یا عدل کو بھی اولیٰ و

افضل تر ہے بخوبی لئے کہا ہے کہ یہ اختلاف جو دعا و افتتاح و اذکار رکوع و سجود و مابین
تشدید میں درمیان آئے کہ ہے یہ اختلاف مباح ہے ہر کسینے وہ ذکر جزویک اوسکے
ثابت ہوا ذکر کیا مگر ایک دوسرے پر انکار نہیں کرتا ہے انتہی یہ توجہ بلا خلاف بعد تکبیر کے
ہوتی ہے چوتھی سنت یہ ہے کہ بعد توجہ کے تو ذکر کے کیونکہ احادیث صحیحہ سے بعد
استفتاح اور قبل قرائت کے پڑھنا اوسکا ثابت ہوا ہے حدیث ابو سعید خدری میں آیا
کہ حضرت اسطر جبر کہتے تھے اَعُوذُ بِاللّٰهِ السَّمِیْعِ الْعَلِیْمِ مِنَ الشَّیْطَانِ الرَّجِیْمِ
مِنْ هَمْزٍ وَنَفْسٍ وَنَفْسٍ اُخْرَجَ اَحْمَدُ وَاَهْلُ السُّنَنِ قَرَأْنِ مِیْنِ اَیَاہِ فَاذْا قَرَأَ
الْقُرْآنَ فَاَسْتَعِذَّ بِاللّٰهِ مِنَ الشَّیْطَانِ الرَّجِیْمِ صَیْغَ اَعُوذْ کے بھی کئی طرح کر لے
ہیں اور سب کافی شافی ہیں لکن یہ اصح ہے اس کے بعد بسم اللہ پڑھنا اس لئے کہ یہ ایک
آیت ہے سورہ فاتحہ سے بلکہ ہر سورت قرآن سے موافق قول قوی راجح کے اور جہر
و اسرار سجدہ کا احادیث صحیحہ سے ثابت ہے لکن بہتر ہے کہ نماز جہری میں جہر اور نماز سر
میں سر کر کے گو ترک سجدہ جہر سے بھی نماز ہو جاتی ہے لکن کمال افضل کو جہر میں کچھ زیادہ مشقت
بھی نہیں ہے ترک کرنا دلیل ہوتا ہے تھا و ن وعدم رحمت کلی پر اور بعض نے یون
کہا ہے کہ ترک جہر بمسبب اولی تر ہے جہر سے اس لئے کہ روایات ترک جہر کی اکثر واضح تر
ہیں روایات جہر سے والد علم بالپنجین یہ کہ بعد فاتحہ کے آمین کہے اس باب میں قریب
سترہ حدیثوں کے آئی ہیں بلکہ مفید ہیں وجوہ بیان کو مقتدی پر جبکہ امام آمین کہے
جمہور اہل علم نے اوسکو مشورع کہا ہے حدیث عائشہ میں آیا ہے بڑا حسد یہود کو تمہارا
آمین کہنے کا ہے ابن القیم نے جہر آمین کو راجح کہا ہے اور تنویر العینین میں فرمایا ہے
کہ تحقیق یہ ہے کہ جہر آمین اولی تر ہے خفض سے اس لئے کہ روایت جہر اکثر و واضح تر ہے
خفض سے انتہی حدیث اہل بن جہر میں تین بار کہنا آمین کا اور رب اغفر لی آمین کہنا اور
تہ صوت و رفع صوت کرنا باسناد صحیح و حسن آیا ہے رواہ احمد و اہل السنن و الطبرانی

والا بیہقی وغیرہ جیسے یہ کہ سوا فاسقہ کے کچھ اور قرآن ہی ہمراہ پڑھے یہ بات اُرد
 صحیحہ سے بخوبی ثابت ہے بلکہ نام سورتوں کے آئے ہیں کہ حضرت نے نماز صبح میں فلا
 سورت پڑھیں فلاں اور عصر میں فلاں اور مغرب میں فلاں اور عشاء میں فلاں فلاں
 پڑھے یہ سب لفظ افضل ہیں ہے کہ اسی طریقہ پر سالک ہو گا ہر سورت اور ہر سہ آیت
 کتاب اللہ کی واسطے قراوت کے کفایت کرتی ہے حدیث قتادہ میں آیا ہے کہ حضرت
 دو رکعت اول ظہر میں دو سورت پڑھتے اور دو رکعت اخیر میں فقط فاتحہ پڑھتے تو
 قراوت سورت کی کچھ واجب نہیں ہے بلکہ واجب قراوت قرآن بغیر تفسیر کے ہمراہ
 فاتحہ کے ہے بلکہ مجرد ایک آیت بھی کفایت کر سکتی ہے ظہر و عصر میں چھکے پڑھے
 اور فجر و مغرب و عشاء میں جبر کرے فجر میں ساٹھ آیت سے سو آیت تک اور عشاء میں
 سبوح اسم ربك الاعلیٰ او واللہ اذ الیغشی اور مثل انکے قراوت کرے اور
 ظہر فجر پر اور عصر عشاء پر معمول ہے اور بعض سوایات میں حمل ظہر کا عشاء پر اور عصر کا
 مغرب پر آیا ہے اور بعض میں ذکر قصار فصل کا مغرب میں مروی ہے ساتویں ہے کہ
 تشہد اوسط کرے اسکے لئے کوئی الفاظ خاصہ نہیں آئے ہیں وہی تشہد اخیر رکعہ
 بھی پڑھے اتنی بات ہے کہ اس تشہد میں جلدی و شتابی کرے حدیث ابن مسعود
 میں آیا ہے کہ حضرت نے فرمایا اذ اقلد احد فی کل رکعتین فقولوا الخ یا ائح
 سواہ احمد والذسائی سو یہ کچھ نافی زیادت و رد کو نہیں ہے حدیث کعب
 بن عجرہ میں شریعت و رد کی تشہد میں مقرر لسلام آئی ہے سواہ الیشحانہ
 یہ تشہد اوسط اور اس میں بیٹنا سئلے واجب نہیں ہے کہ حضرت نے اسکو سہوا ترک
 کر دیا تھا جب صحابہ نے تسبیح کی تو اپنے اعادہ نہ کیا بلکہ سید ہے کٹرے ہو گئے اور سہو
 کے لئے سجدہ کیا اگر واجب ہوتا تو وقت کا گاہ کر نیچے عود کرتے آتھوین یہ کہ ہر
 رکن کے ذکر کو جس جگہ کے لئے آیا ہے بجالائے جیسے تکبیرات رفع و خفض و قیام

و تعوذ پسر رکوع میں سبحان سرابی العظیم کہے تین بار اور سجدے میں سبحان
 سرابی الاعلیٰ تین بار یہ ادنیٰ درجہ ہے سر واہ ابوداؤد والترمذی
 عن ابن مسعود سر فدا عائشہ کالفظ یہ ہے کہ حضرت رکوع وسجدہ میں سبحانک
 اللہ سر بناؤک الحمد للہ اغفر لی بہت کہا کرتے تھے سر واہ الشیخان
 و اہل السنن دوسری روایت عائشہ کی یہ ہے سبحانک سرابی و یحییٰ اللہ
 اغفر لی سر واہ مسلمہ عقیقہ بن عامر کالفظ رفعایون ہے کہ حضرت رکوع وسجدہ میں
 سبحان قدوس رب الملائکۃ والروح بہت کہا کرتے تھے سر واہ احمد و
 ابوداؤد والنسائی اسکے سوا ایک ذکر رکوع کا یہ ہے اللہم لک رکعت و لک
 آمنت و لک اسلمت خشع لک سمع و بصری و فحی و عظامی و عصبی و واہ
 مسلم من حدیث علی بن ابی طالب اور سجدہ میں یون کہتے تھے اللہم
 لک سجدت و لک آمنت و لک اسلمت سجد و جہی للذی خلقہ و صو
 و شوق سمعہ و بصرہ تبارک اللہ احسن الخالقین اخرجہ ابوداؤد والنسائی
 اور کہنا سمع اللہ لمن حمدہ اللہم سر بناؤک الحمد کا وقت سر اوٹانے
 کے رکوع سے یہ ذکر امام و مقتدی و منفرد سب کو چاہئے یہی قول اولیٰ و اقویٰ ہے
 بدالات امارت ابن عباس نے کہا ہے حضرت جب اپنا سر رکوع سے اٹھاتے کہتے
 اللہم لک الحمد ملأ السموات و ملأ الارض و ملأ ما بینہما و ملأ ما کشت
 من شیء عبد اہل الثناء و الحمد لاحق ما قال العبد و کلنا لک عبد کاما نعر
 لما اعطیت و لا معطى لما منعت و لا ینفع ذالک الحمد منک الحمد سر واہ مسلم
 دوسری روایت سلم بن حدیث ابو ہریرہ سے آیا ہے کہ حضرت سجدہ میں یون کہتے
 اللہم اغفر لی ذنبی کل ذنب و جلد و اولہ و آخرہ و علانیہ و سر و واہ ابو
 ایضاً ہا ذکر در میان دو سجدوں کے سو حدیث ابن عباس میں آیا ہے کہ حضرت سر

دونوں مسجدوں کے یوں کہتے تھے اللہم اغفر لی واسرحمتی واجبرنی واهدنی
 واسرلقتی سر وایہ اهل السنن وصحیح البخاری کہ نماز میں ہست سی دعا کرے
 حدیث ابن مسعود میں فرمایا ہے ثلثہ یخیر من الدعاء العجیہ فیدعوس وایہ البخاری
 اسپین نمازی کو اختیار دیا ہے کہ جو اسی دعا پاتا ہے خواہ کلام نبوت اور خواہ اپنے کلام سے
 وہ دعا کرے اور مطالب دنیا و آخرت کے مانگ پر طول کرے یا قصر کچھ بچ نہیں
 بہتر یہ ہے کہ ادعیہ قبل سنن رواہ کے بحال لے کیونکہ بعض اذکار میں اس پر دلالت ہے
 جیسے من قال قبل ان ینصرف ویدثی سر جلد یا جیسے قول راوی کا کان اذا سلم
 من صلوٰۃ یقول الحمد اور تبصیر میں صریح اس پر دلیل موجود ہے جیسے دبر کل صلوٰۃ
 بالجمہ سارے ادعیہ بمنزلہ آخرت قرآن شریف ہے جن جو اسی دعا کوئی پڑھے گا انشاء اللہ
 تعالیٰ ثواب موعود پائے گا

فصل

جن چیزوں سے نماز باطل ہو جاتی ہے ایک اور نہیں سے بات کرنا ہے اندر نماز کے دو کسے
 مشغول ہونا ہے ایسے کام میں جو جنس نماز سے نہیں ہے جیسے کپڑا سیدنا یا تجارت
 کرنا یا بہت سا چلنا یا دیر تک التفات کرنا تیسرے ترک کرنا شرط کا جیسے وضو چھوٹے
 ترک کرنا کسی رکن کا عہد اور جو چیز شرط یا رکن نماز نہیں ہے اس کے ترک کرنا سے نماز
 باطل نہیں ہوتی ہے شرط کسی شے کی وہ ہے جو کہ دلیل سے ثابت ہوئی ہو اور دلالت
 کرے انتفاء شرط پر وقت انتفاء شرط کے مثلاً شارع یوں کہے من لم یفعل کذا
 فلا صلوٰۃ لہ یا شارع نے تصریح کی ہو کہ ایسی نماز صحیح نہیں ہے یا مقبول نہیں ہے
 یا اس پر اجر و ملیگا یا کسی مشروط کے بحال نہیں ہے بدون اس کے شرط کے منع کیا ہو کیونکہ
 منی دلیل ہوتی ہے فساد پر اور فساد مراد ہے بطلان کا اور یہی حق ہے رہا وجوب

کسی شے کا سوہ نری طلب شارع سے ثابت ہوتا ہے مجہد طلب ہے یہ لازم نہیں آتا کہ شے کے واجب ہونے سے زیادہ کچھ اور بھی ہو اس قاعدہ کو سمجھ لینا چاہئے تاکہ غلط و غلط سے سلامتی حاصل رہے جب یہ بات جان لی تو اب معلوم کرنا چاہئے کہ نماز پنجگانہ اس شخص پر واجب ہوتی ہے جو کہ تکلف ہے اور جو شخص اشارہ بھی نہیں کر سکتا ہے اس کے ذمہ سے نماز ساقط ہے اسی طرح بیہوش سے یہ بات تک کہ وقت نماز کا جا رہے اور بیمار کو درست ہے کہ کھڑے ہو کر پڑھ لکھ کر نماز پڑھے یہ بات قرآن و حدیث دونوں سے ثابت ہوتی ہے

فصل

سنن روایت کا جو ہمراہ نماز پنجگانہ کے پڑھے جاتے ہیں یہ بیان ہے کہ قبل ولید ظہر کے چار چار رکعت اور قبل عصر کے چار رکعت پڑھے خواہ دو دو خواہ ایک ہی سلام حدیث ابن عمر میں فرمایا ہے سرحد اللہ امر بصلی قبل العصر اس بعاصراۃ الوداؤد واحمد وحسنہ الترمذی وصحیح ابن حبان وابن خریجہ اس دعا نبوی کا مصداق بنا برطمی بختادری ہے اور بعد مغرب کے دو رکعت اور بعد عشا کے دو رکعت اور قبل فجر کے دو رکعت ہیں یہ مقدار احادیث ضعیفہ سے ثابت ہے اور راجح و قوی ہے حدیث امام حبیبہ میں فرمایا ہے من صلی فی یوم ثلثی عشرۃ رکعة تطوعا بنی اللہ بیتا فی الحجۃ سراۃ مسلمہ والوداؤد والترمذی والنسائی وابن ماجہ و فی رواۃ اخری من ثامر علی اثنتی عشرۃ رکعة من السنۃ بنی اللہ بیتا فی الحجۃ اہل علم لکما ہے لا ینبغی ان یدرک النوافل فاذا جوار للفرانض والفرض انیس المال والادب فل یجوز ان لا یدلح احادیث بیان میں ان میں کے آئینہ مذکور ہو گیا ہے سوائے انہی اور نماز تہجد کے اکثر تہجد کے دو رکعت ہیں آئینہ ایک رکعت و تہجد واصل ہے و تہجد پنج اور سات رکعت متصل ہی آیا ہے

تہجد کو دو دو رکعت اور چار چار رکعت کر کے پڑھنا درست ہے اور نور رکعت وتر
 بھی آریا ہے وتر کو دس سن ہے اور روایت تین رکعت وتر کی ضعیف ہے ہذا تین
 رکعات متصلہ آئی ہیں پہلی رکعت میں سبیم اسعہ اور دوسری رکعت میں کافرون
 اور تیسری رکعت میں سورۃ اخلاص وسعد تین پڑھنا آیا ہے پہ نماز تحیۃ المسجی
 ہے کہ پہلے اوسکو مسجد میں جا کر پڑھ لے تب بیٹھے یہ نماز دو رکعت ہے جو اوقات الایمان
 نماز کے ہیں اونین اندر مسجد کے بجائے اس نماز کو اہل ظاہر واجب بتاتے ہیں یہی قول
 قوی ہے پھر نماز استجارہ ہے اسکی تعلیم کا حضرت کو ایسا اہتمام تھا کہ جب طے کیا کہ کوئی
 سورت قرآن پاک کی سکھاتے تھے تو بیطرح اس نماز کی تعلیم بھی فرماتے تھے یہ دو رکعت
 نماز ہے بخاری میں یہ نماز مع دعا و استجارہ مروی ہے لفظ حدیث کا یہ نہ اذ اھو
 احد کھرا کہ مر فیہ کم رکعتین من غیر الفرضۃ تھلیل یعنی جب تم میں کوئی شخص
 کسی کام کا ارادہ کرے تو دو رکعت نماز سوا ہی فرض کے پڑھتے پھر یوں کہے الا صم
 انی استخیرک بعلمک واستقدرک بقدرتک واسالک من فضلك
 العظیم فانک تقدر ولا اقدر وتعلم ولا اعلم وانت علام الغیوب اللهم
 ان کنت تعلم ان هذا الامر خیر لی فی دینی ومعاشی وعاقبتہ امری او
 قال عاجل امری واجلہ فاقدر لہ ولیسیر لہ فی غیرہ وان کنت
 تعلم ان هذا الامر شر لی فی دینی ومعاشی وعاقبتہ امری او قال عاجل
 امری واجلہ فاصرف عنی واصرفنی عنہ واقدر لی الخیر حیث کان شر
 امر غنی بہ سیر اپنے کام کا نام لے شاہ ولی اللہ محدث دہلوی رحمہ اللہ نے صحیحہ بالذکر
 لکھا ہے وعدی ان اکثر الالاستخارۃ فی الامور شر ہذا فی مجرب بتحصیل
 مشیہ الملائکۃ انتھی احادیث سے یہی معلوم ہوتا ہے کہ کیا اس عمل کا کرنا نافع
 کرتا ہے لیکن اکثر اہل علم تین دن تک برابر ایک وقت پھر ہر ایک ایک کام کے

کیا کرتے ہیں یہ شاید اسلئے ہو گا کہ آداب دعا میں سے ایک یہ ہے کہ ہر دعا کو تین بار کہے
 لیکن ایک ہی بار پھر دو رکعت نماز کے تین بار پڑھنا ہی اس دعا کا ہو سکتا ہے خواہ اس
 دعا کے اور ترکیب اوسکی جتنے کتاب الداعی والدواع اور کتاب فصل الخطاب
 فی فضل الکتاب میں لکھی ہے والداعلم بہ دو رکعت نماز درمیان ہر اذان و اقامت کے آئی
 ہے یہ نماز حدیث صحیح میں وارد ہے لیکن بعد تین بار کے یہ فرمایا تھا میں شیخ اع

فصل

نماز جماعت سو کثیرترین سن ہے جماعت بلا خلاف دو آدمی دن سے منعقد ہو جاتی ہے اسلئے
 کہ اقل جمع دو ہوتے ہیں ہر جہت قدر جمعیت زیادہ ہوگی اور ناپی ثواب بھی زیادہ ہوگا
 اور نماز چھپے مفضل کے درست ہے کثرت نے چھپے ابو بکر صدیق وغیرہ صحابہ کے نماز پر ہی
 بلکہ چھپے ہر صلی کے جو اچھی طرح پرارکان و اذکار کو ادا کرے گو مجتنب معاصی سے اور
 مستور نہ ہو کیونکہ شارع نے اعتبار حسن قرائت و علم و سن کا کیا ہے نہ ورع و عدالت کا
 امام کا سبب اختیار کے ہونا اولیٰ تر ہے مرد و امانت عورت کی کر سکتا ہے نہ عورت امانت
 کی اور فرض گزار چھپے نقل گزار کے و بالکس نماز پڑھ سکتا ہے مقتدی کو متابعت امام
 کی اوس کام میں واجب ہے جو کہ مبطل نماز نہ ہو اور جس امام سے قوم ناخوش ہو یہ اون کا
 امام نہ بنے اور امانت کے وقت بہت اہلی نماز پڑھے سلطان اور رب المنزل کو مقدم کرے
 پھر اور پھر اعلم پھر اس کو امام کی نماز میں اگر کچھ غلط پڑے لگا تو اس کا وبال امام پر ہو گا مگر
 کی نماز ہو جائیگی بدلیل حدیث ابو ہریرہ جو بخاری وغیرہ میں آئی ہے یصلون بکفر فان صابوا
 فلکم ولہم وان اخطوا فلکم وعلیہم سارے مقتدی چھپے امام کے کھڑے ہوں اور اگر
 ایک ہی شخص ہو تو وہ اپنی طرف کھڑا ہو عورت اگر عورت کی امانت کرے تو وسط صف میں
 کھڑی ہو عائشہ نے اسطرح کیا تھا پھر پہلی صف مردوں کی ہو پھر بچوں کی پھر عورتوں کی

مستحق صفت اول کے عقلمند ہوشیار لوگ ہوتے ہیں جماعت پر واجب ہے کہ صفوں کو پہلے
 کرے ورنہ کو بند کرے صفت اول کو پہلے پورا کر لے پھر دوسری تیسری صفت کو پہلے اسطی
 آخر تک **قف** سو کے دو مسجد ہوتے ہیں پہلے سلام کے یا نیچے اوسکے مگر نہ
 یہ ہے کہ جس جگہ حضرت نے پہلے سلام کے سجدہ سکھایا ہے وہاں پہلے اور جس جگہ
 پیچھے کیا ہے وہاں پیچھے کرے اور اعدائین مختار ہے یہ سب سنت ہے اور دیکھا ہر کسی
 کہ اس نے حضرت سے پانچ بار سو ہوا ہے اور نہیں جگہ و نہیں سجدہ سو کرے اور جگہ ضرور
 سنیں ہے حضرت کو اگرچہ نمازیں کہیں شک نہیں ہوا لیکن یہ فرمایا ہے کہ بسکو شک ہو
 یقین پر بنا کرے اور شک کا اعتبار نہ کرے اور سلام سے پہلے سجدہ سو کرے اس سجدہ
 کے لئے تنکبہ و تشدد و تحلیل و رکار ہے یہ ہر سلام احادیث صحیحہ سے ثابت ہیں سجدہ سو
 ترک سنت پر شروع ہے اور زیادت پر اگرچہ ایک ہی رکعت ہو اور شک پر عدد میں تین
 امر میں جنہیں سجدہ سو کیا جاتا ہے سو جب امام یہ سجدہ کرے تو مومن بھی اوسکا تابع ہو جائے
قف قضا و قنوت کی یہ صورت ہے اگر نماز کو ترک کیا ہے نہ کسی عذر سے تو اللہ کا
 قرض لائن تر ہے ساتھ ادا کر کے جمہور اسکو واجب کہتے ہیں اور ظاہر یہ کا مذہب یہ ہے کہ
 وہ عاصی ہوا اوسپر قضا واجب نہیں ہے یہی مذہب شیخ الاسلام ابن تیمیہ کا بھی ہے اور
 پاس کوئی دلیل اس دعویٰ پر نہیں ہے مگر حدیث خضعیہ میں یوں فرمایا ہے قدیر اللہ
 الحق ان یقضی یہ حدیث در بارہ صوم آئی ہے نہ در بارہ صلوٰۃ ہاں بظن عموم شامل نماز
 بھی ہو سکتی ہے اور جگہ نزدیک لیل جدید چاہئے وہ قائل وجوب قضا کے نہیں ہیں
 اور اگر کوئی نماز بسبب کسی عذر ترک ہو گئی ہے تو اوسکو وقت زوال عذر کے پڑے وہ ادا
 نہیں کرے نہ قضا کیونکہ حدیث میں آیا ہے من نام عن صلوٰۃ اوسمعی عنھا فوقتھا کھین
 یاد کرھا لیکن اس میں علماء کا خلاف ہے حق یہی ہے کہ وہ وقت ادا ہے نہ وقت قضا
 ہاں اوسوقت میں پھر دیر کرے ورنہ تارک عذر نہیں لگا مگر نماز عید کہ اوسکو دوسرے دن

پڑ ہے نہ اوسی دن اسکی راحت حدیث میں آچکی ہے **فقہ** نماز جمعہ مثل نماز
 پنج گانہ کے ہر رکعت پر فرض عین ہے اور کتاب و سنت و دونوں سے ثابت ہے
 مگر زن و بندہ و مسافر و بیمار پر واجب نہیں ہے معذرا اگر پڑھیں تو اونکی خوشی ہے کوئی
 مانع نہیں ہے یہ نماز مثل سائر صلوات کے ہے سوا شریعت و حدیث و خطبوں کے جو پہلے
 اوس سے پڑھے جاتے ہیں کسی بات میں مخالف اونکی نہیں ہے دونوں خطبوں کے
 بیچ میں بیٹھنا سنت ہے خطبہ پہلے شاعرین کے ہے اور جب سے مشروع ہوا ہے جب سے
 اب تک ہر ملک عرب و عجم میں زبان عربی میں پڑھا گیا ہے نہ کسی اور زبان میں اسلئے عربی
 ہی پر اقتصار کرنا مستحب ہے جماعت جمعہ دو آدمیوں سے بھی ہو سکتی ہے اور چند مسافر
 میں اندر شہر کے منعقد ہو جاتی ہے جو شرط فقہاء نے واسطے اس نماز کے لکھی ہیں
 وہ سب غالباً بے دلیل ہیں جیسے وجود چل نفر یا قصر جامع یا سلطان یا نائب یا پیشوا
 یا حاکم این اقوال یہ کوئی نشان علم کا نہیں ہے نہ الیکا کچھ نشان سنت و قرآن میں ملتا
 یہ اقوال محض راسی مجددین وقت اس نماز کا وہی وقت نماز ظہر کا ہوا اسلئے کہ یا اسکے بدل
 میں ہے یا امام احمد نے قبل زوال شمس کے بھی جائز رکھی ہے یہی حق ہے اور قول
 اول مذہب جمہور کا ہے جو شخص حاضر نماز جمعہ ہوا سپر ضرور ہے کہ لوگوں کی گردنوں کو پامال
 نہ کرے وقت خطبتین کے خاموش رہے اور صبح سے نہاد ہو کر مسجد جامع میں جائے
 یہ تک میرند ہے اسی طرح تجل کرنا خوشبو لگانا امام کے قریب جا کر بیٹھنا مستحب ہے جیسے
 ایک رکعت نماز پائی اوسے جمہور پالیا اور دن عید کے یہ نماز حضرت مہاجر ہے پڑھے یا
 نہ پڑھے **فقہ** نماز عیدین واجب ہے اگرچہ اس میں اختلاف کیا ہے یہ نماز دو رکعت
 جوتی ہے پہلی رکعت میں سات تکبیرات قبل قزاق کے اور دوسری رکعت میں پانچ پہلے
 قزاق کے ہیں اس تعداد میں جو حدیث ابی داؤد و اسناد صالح آئی ہے بخاری نے
 اوسکی تصحیح فرمائی ہے تو دسی نے کہا ہے یہ حدیث محتضد بشواہد ہے اس مسئلہ میں

دس مذہب ہیں یہی سب میں ارجح ہے حجۃ بالغہ میں کما ہے عمل حرمین رائج ہے ا
 خطبہ اس نماز کے بعد ہوتا ہے پھل کرنا عید میں اور شہر سے باہر لنگر ٹپنا اور آٹے
 جانے کا راستہ بلانا اور فطر میں پہلے اور اصحیٰ میں پیچھے کچھ کمانا مستحب ہے جب
 آفتاب ایک نیزہ پر آئے اور سو وقت زوال تک وقت اس نماز کا رہتا ہے عید فطر میں تاخیر
 عید قربان میں تعجیل کرنا مستحب ہے اس نماز میں نہ اذان ہے نہ اقامت یہی بارت
 حدیث سے ثابت ہوئی ہے **وقت** نماز خوف کو دھرتی صفت متغایہ پر پڑنا
 سولہ یا سترہ یا اٹھارہ طرچہ و ساری صفات کافی شافی ہیں اور جب دُر زیادہ ہو
 اور جنگ ہو رہی ہو تو زیادہ سوار طرف غیر قبیلہ کے نماز پڑھ سکتا ہے کو اشارہ ہی سے ہو
وقت نماز سفر میں قصر واجب ہے جب اپنے شہر سے بقت سفر باہر نکلے گو ایک چوکی سے
 کم فاصلہ پر جائے تو دو رکعت بجای چار رکعت کی پڑھے مقدار مسافت سفر کی
 تعیین سنت صحیحہ میں نہیں آئی ہے لغت و شرع میں جب کو سفر کمین وہی اوسکی مسافت
 ہے اور جس شہر میں بطور تردد و مقیم رہے تو وہاں بیس دن تک قصر کرے اور اگر
 چار دن ٹھہرنے کا ارادہ کر لیا ہے تو پھر پوہی نماز پڑھے قصر کرے سفر میں جمع کرنا نماز
 کا تقدیم و تاخیر گناہ استہاذان و اقامت کے احادیث صحیحہ سے ثابت ہے اگرچہ بعض فقہاء کا
 مذہب نہیں ہے کما کیسی **وقت** نماز آیات سے نماز کسوفین سے اصح صفت یہ ہے
 کہ یہ نماز دو رکعت ہوتی ہے ہر رکعت میں دو رکوع ہیں اور تین اور چار اور پانچ بھی
 آئے ہیں یہ نماز سنت ہے اس لئے کہ دلیل وجوب پر نہیں آئی ہے مجرد فعل سنت کے لئے
 افادہ نہیں کرتا ہر دو رکوع کے بیچ میں قرات کرے اور ہر رکعت میں ایک رکوع بھی
 آیا ہے اس میں دعا و تکیہ و تصدیق و استغفار کرنا مستحب ہے نماز اتنی لمبی پڑھے کہ
 مہر و ماہ گن سے نکل جائیں **وقت** نماز استسقاء وقت خشک سال کے مسنون ہے
 یہ نماز دو رکعت ہوتی ہے اس کے بعد خطبہ ہے جس میں ذکر اور ترغیب طاعت کی اور تذکر

سے ہونا چاہیے امام مع اپنے ہمراہیوں کے بہت سی زحما و استغفار کرے اور سب لوگ

مع امام اپنی چادروں کو پھیریں

فصل سابعین نماز جنازہ احکام میت و غریب کے

جیسا کہ عبادت کرنا محقق کو تاقین شہادت کی کرنا اوسکا سنتہ طرن قبلہ کے پھیرنا بعد موت کے تکمیل بند کرنا اوسپر سورہ ائیس پڑھنا تجتہر میں شتابی کرنا لنگر لبید تجوز حیات کے پھر اوسکا ایک کپڑے میں لپیٹنا اوسکا قرص ادا کرنا سنت ہے اور بوسہ لینا مردہ کا جائز ہے حضرت عثمان بن مظعون کا اور ابو بکر صدیق نے حضرت کا بوسہ بعد انتقال کے لیا تھا مرلین کو اپنے رب کے ساتھ گمان نیک رکھنا اور ہر قرص و امانت و خصی و غیرہ سے متخلص ہونا واجب ہے زندوں پر نہلا نامردوں کا واجب ہے قریب اولیٰ تر ہے ساتھ قریب جیکہ اوسکی جنس کا ہو ورنہ شخص میں متورع غاسل بنے شوہر زوجہ کو اور زوجہ شوہر کو غسل دے جمہور اسکے قائل ہیں یہ غسل تین یا پانچ بار یا زیادہ آب و کُنا سے چاہئے پھر آخر میں کا فورہ غسل میں میا من کو مقدم کرے شہید کو بلا غسل اوسکی کے کپڑوں میں دفن کرے حضرت نے شہداء و غیریہم کو بلا غسل دفن کر دیا تھا بقیہ شہداء کو غسل دینا چاہئے اوس قدر کفن جو مردہ کا ساتھ ہو گواور کچھ نہ کہتا ہو واجب ہے اور صورت قدرت میں زیادہ کرنا کفن کا بدون لگرافی قیمت کے لا باس رہے شہید اپنے ہی کپڑوں میں دفن کیا جاتا ہے جنہیں مارا گیا ہے بدن و کفن میت کا تطیب کرنا سند و ہے اور نماز جنازہ پڑھنا اوسپر واجب امام برابر ہر مرد اور وسط زن کے کٹرا ہو کر چار یا پانچ تکبیریں کے حدیث صحیح سے دونوں عدد ثابت ہیں بعد تکبیر کے فاتحہ و سورہ پڑھے اسکا ذکر بخاری و سنن میں آیا ہے باقی تکبیرات کے بیچ میں ادعیہ ماثورہ قرات کرے اور غائن اور قاتل نفس اور کافر و شہید پر نماز نہ پڑھے

و ادخله الجنة وأعد له من عذاب القبر ومن عذاب النار ولا مسلم
 عرف عوف بن مالك سحر پہرہ دعا ہے اللھم اغفر لحین اومیتنا وصغیرنا
 وکبیرنا وذرنا واثنا وناشاهدنا وغائبنا اللهم من احييت منا فاحیہ
 علی الاسلام ومن تق فیتہ منا فوف علی الایمان پہرہ چوتھی تکبیر کہے اور دعا
 کرے احسن دعایہ ہے اللھم لا تنزعنا اجرہ ولا تقننا اجرہ واغفر لہ لولہ رواہ
 الترمذی عن ابی ہریرۃ وسواہ ابوداؤد من حدیثہ ومن ابی قتادہ
 حاکم نے کمایہ حدیث ابی ہریرہ کی صحیح ہے شرط شیخین پر ترمذی نے کہا بخاری نے
 کہا ہے اصح روایات هذا الحدیث روایۃ ابی ابراہیم الا شعلق اصح
 شیء فی الباب حدیث عوف بن مالک انتھی مرقیہ ہے کہ بعد تکبیر چارم کے تطویل دعا کرتے انتھی

فصل ثانی فی حقائق کتب کے فوائد نماز پر

امام بیہ رحمہ رحمہ اللہ نے سفیان نے کہا ہے میں نے حضرت کو سنا فرماتے تھے ما من عبد مسلم
 یصلی للہ تعالیٰ کل یوم ثنتی عشرۃ رکعۃ تطوعا غیر فیضۃ الا نبی اللہ لہ بیتا
 فی الجنة سواہ مسلم و الترمذی یعنی جو مسلمان ہر دن بارہ رکعت نماز نفل علاوہ نماز
 فرض کے پڑھے گا اللہ اس کے لئے ایک گرجہ جنت میں بنائیگا مردان بارہ رکعت چار رکعت
 قبل ظہر کے اور دو بعد ظہر کے اور دو بعد مغرب کے اور دو بعد عشا کے اور دو قبل نماز صبح
 کے ہیں ترمذی میں یون ہی آیا ہے اور ابن خزیمہ نے اپنے صحیح میں عوض دو رکعت
 بعد العشا کے دو رکعت قبل عصر کے زیادہ کی ہیں یہ سنن روا تب میں نماز پنجگانہ کے انہیں
 ہر ایک سنت کے لئے تفصیل علیحدہ ہی آئی ہے دوبارہ دو رکعت قبل صبح کے حدیث
 عائشہ میں فرمایا ہے رکعتا الفجر من الدنیا وما فیہا رواہ مسلم دوسری روایت
 میں آیا ہے احب الی من الدنیا جمیعاً یعنی یہ دو رکعتیں سنت صبح کی ساری دنیا سے

بہت اور محبوب تر ہیں عائشہ کثرتی ہیں حضرت پر نسبت ان دو رکعت فجر کے کسی نماز افضل کے یا
 ترجیح گیر کسی نہ کرتے تھے سواہ الشیخان ابوہریرہ کا لفظ مذکور ہے کہ ترک نماز دو رکعت
 فجر کو اگرچہ ٹکڑا سوار ہٹائیں سواہ ابوداؤد حدیث ابن عمر میں فرمایا ہے کہ قل هو اللہ احد
 برابر ثلث قرآن کے ہے اور قل یا ایہا الکافرون برابر ربیع قرآن کے حضرت ان دونوں
 سورتوں کو دو رکعت سنت فجر میں پڑھتے تھے اور فرماتے تھے ان دونوں رکعتوں میں
 رغب دہر ہے سواہ الطبرانی **فقہ** حق میں سنت ظہر کے حدیث ام حبیبہ میں
 ارشاد کیا ہے من یحافظ علی اربع رکعات قبل الظهر والبع بعدھا حرمہ اللہ
 علی الناس رواہ ابوداؤد والنسائی ورویایۃ لہ لم یقسم وجہہ الناس ابدا
 یعنی جو کوئی ہمیشہ قبل و بعد ظہر کے چار چار رکعت پڑھ لگا دو رخ اوپر حرام ہوگی آگ
 او سکونہ چھوئے گی ابوالیوبیہ رفقاً کہا کہ ان چار میں جو قبل ظہر میں سلام نہیں ہے اس کے
 لئے دروازے آسمان کے کھول دیے جاتے ہیں سواہ ابوداؤد حدیث عبدالرحمن بن
 حمید عن امیہ عن جدہ میں فرمایا ہے صلوۃ المجد مثل صلوۃ اللیل سواہ الطبرانی
 یعنی نماز ظہر کی برابر نماز شب یعنی تہجد کے ہے **فقہ** حق میں سنت عصر کے حدیث
 ابن عمر میں رفقاً آیا ہے رحمہ اللہ امرء صلی قبل العصر ابعا سواہ ابوداؤد والترمذی
 ام حبیبہ کا لفظ مرفوع یہ ہے من حافظ علی اربع رکعات قبل العصر نبی اللہ عزوجل
 لہ بیتا فی الجنة سواہ ابویعلیٰ یعنی جو کوئی چار رکعت قبل عصر کے ہمیشہ پڑھتا ہے اللہ
 اس کے لئے ایک گھر جنت میں بناتا ہے **فقہ** مبارک نماز ماہین مغرب و شام حدیث
 ابوہریرہ میں فرمایا ہے من صلی بعد المغرب ست رکعات لم یتکلم فیما بینھن
 بسوء عدل لہ عبادۃ ثلثی عشر فی سنۃ رواہ ابن خزیمہ فی صحیحہ یعنی چھ رکعت
 بعد مغرب کے پڑھنا برابر بارہ سال کی عبادت کے ہے عائشہ کا لفظ مذکور ہے من صلی
 بعد المغرب عشرین رکعۃ بنا اللہ لہ بیتا فی الجنة سواہ ابن ماجہ والطبرانی

یعنی بعدِ غروب کے بیس رکعت پڑھنے پر ایک گرجت میں طیار کیا جاتا ہے **وقت**
 نماز بعد العشاء کے باب میں حدیث عائشہ میں آیا ہے ما صلی العشاء قط فدخل بیتي
 الاصلی سربع رکعات اوست رکعات رواہ ابوداؤد یعنی ہمیشہ بعد عشاء کے گھر میں
 اگر چار یا چہر رکعت نفل پڑھتے **وقت** وتر کے حق میں حدیث خارجہ بن خذافہ میں
 فرمایا ہے قد امرکم اللہ بصلوة فی خلی لکم من حمز النعم وہی الوتر فجعلھا لکم
 فی ما یل العشاء الاخرۃ الی طلوع الفجر رواہ ابوداؤد یعنی وتر کا وقت عشاء سے لیکر
 تا صبح باقی رہتا ہے **ف** نوافل نماز کی کئی قسم ہے ایک وہ جن پر مواظبت کی جاتی ہے
 جیسے رات بے سنن ہیں دوسرے وہ جنکی فضیلت میں کوئی حدیث آئی ہے بلا مواظبت کے
 یہ مستحب ہیں ہر قسم کے دعوات کا اتفاق و رد و اخبار اور بحسب طول و قصر مواظبت
 ہوتا ہے ولذا کہا ہے کہ سنن الجماعة افضل واخصھا صلوۃ الحیدر ثم الخوف
 ثم الاستسقاء و افضل سنن الافراد الوتر ثم رکعت الفجر ہر نوافل دو طرح ہیں
 ایک وہ جنکا تعلق سب سے جیسے نماز خوف دوسرے وہ جنکا تعلق وقت سے ہے پھر
 یہ تین طرح ہیں یا تو ہر رات دن میں مکرر ہوتے ہیں یا ہر ہفتہ میں یا ہر سال میں تو یہ
 سب چار قسم میں ہیں پس جو ہر دن رات میں بار بار آتے ہیں وہ میں ایک واتب وامن
 یہ پانچ ہوئے پچھٹے نماز صبحی ساتویں احیاء میں العشاءیں آٹھویں تہجد اول دو رکعت
 فجر کا وقت طلوع فجر صادق مستطیر سے ہوتا ہے نہ صبح کا ذب مستطیل سے انکا ادا کرنا قبل
 فرض فجر کے سنون ہے لکن اگر اقامت فرض ہو گئی تو پھر فرض ہی پڑھے بعد فرض کے
 انکا ادا کر کے اور مستحب یہ ہے کہ سنت صبح کو گھر میں پڑھے پھر مسجد میں اگر تحیۃ المسجد
 ادا کرے اور کچھ نہ پڑھے مگر فرض پہلے طلوع و صبح فکر و ذکر میں مشغول رہنا محبوب تر ہے
 ۲ دو رکعت بعد نظر کے پڑھنا سنت مکررہ ہے اور چار پہلے ظہر کے پڑھے یہ تاکید میں
 دو رکعت مذکور سے کمتر ہیں انکا وقت دو ال شمس سے شروع ہو جاتا ہے علم چار رکعات

قبل عصر کے بین انکا وقت وہ ہے کہ سایہ ہر شے کا برابر اوس شے کے ہو موم و رکعت
 بعد مغرب کے بین انکا وقت اوس وقت ہے کہ زمین جہوار پر سوچی آنکھوں سے غائب ہو جائے
 اگر ہارٹیں چپ گیا ہے تو پہ وقت اونکا آمد سیاہی ہے طیفیہ شرق کے ۵ چار رکعت ہیں بعد
 کے ۶ وتر ہے یا ایک رکعت گیارہ رکعت تک ہے وتر وہ میں تود ہے اور ایک حدیث میں
 سترہ رکعتیں آئی ہیں یہ رکعات دیکا نام ہے وتر زمانہ ہے یہ نماز شب ہے جسکو توجہ کرتے
 ہیں ۷ صلوٰۃ الضحیٰ یہ اٹھ رکعتیں ہیں یا چار یا چھ یا دو یا بارہ یہی صحیح ہے اسکا وقت
 مابین ارتفاع آفتاب و استواء شمس کے ہوتا ہے ۸ احیاء مابین العشاء میں یہ بیس رکعت
 ہیں دوسری قسم جو ہر ہفتہ میں مکرر ہوتی ہے۔ اسکو غزالی نے احیاء میں
 ذکر کیا ہے جیسے چار رکعت دن شنبہ کے یا چار رکعت بعد سنت ظہر کے یا بیس رکعت
 شب جمعہ میں یا دو رکعت دن دوشنبہ کے یا بارہ رکعت یا چار رکعت شب دوشنبہ میں
 یا سکو نماز حاجت کہتے ہیں یا دس رکعت دن سہ شنبہ کے پھر پھر دن چار ہے یا بارہ رکعت
 دن چہار شنبہ کے یا چھ رکعت یا دو رکعت بین الظہرین دن پنج شنبہ کے یا دو رکعت
 تسبیح الضحیٰ یا چار یا آٹھ یا بارہ رکعت قبل نماز جمعہ کے یا دس رکعت بعد سنت
 عشا کے یا چار رکعت دن شنبہ کے یا بارہ رکعت شب شنبہ میں پھر ان سب نمازوں میں
 جو سورتیں پڑھی جاتی ہیں غزالی نے اونکو نام بنام ذکر کیا ہے لکن یہ نمازیں کسی حد
 سے ثابت نہیں ہیں ولذا زیادہ تفصیل اسجگہ نہیں کی گئی احیاء الاحیاء میں کہا ہے
 هو مالک الحدیث فی عین خیر لکن برغب فیہ من حیث اللہ مناجاة اللہ تعالیٰ
 انفق میں کہتا ہوں حدیث صحیح میں کثرت نوافل کو موجب اللہ کے قرب کا فایدا ہے
 اسلئے یہ سب صلوات داخل ہیں شیخے اوس کثرت کے بلکہ اگر اس سے بھی زیادہ پڑھے تو
 اور بھی زیادہ مرتبہ پڑھے ومن زاد زاد اللہ فی حسنتہ لکن بلا خصوصیات مذکورہ
 تیسری قسم وہ ہے جو ہر سال میں آتی ہے۔ وہ چار نمازیں ہیں ایک نماز عیدین

دوسرے نماز تراویح میں رکعتیں ہیں بلکہ تیس چالیس پڑھنا بھی جائز ہے پر بعض نے
کہا کہ جماعت سے پڑھنا راجح ہے اور بعض نے کہا تنہا پڑھنا بہتر ہے حضرت اس
نماز کے لئے دو یا تین ہی شب باہر آئے تھے پس لیر، پھر مسجد سے گھر میں پڑھنا اور
افضل ہے تیسری نماز جب یہ بارہ رکعتیں ہیں درمیان غنائین کے اول جمعہ ماہ ربیع
میں اسکو صلوٰۃ الرغائب کہتے ہیں یہ کسی حدیث صحیح یا حسن یا ضعیف سے ثابت نہیں ہے
بلکہ تحقیق نے اسکو بدعت کہا ہے شتہ سے بچنا دلیل قوت ایمان ہے چوتھی نماز
شعبان یہ سو رکعتیں ہیں شب نصف ماہ میں اسکی کوئی اصل سنت سطرہ سے ثابت
نہیں ہے چوتھی قسم جو متعلق اسباب عارضہ ہے وہ ایک نماز خوف ہے دوسری نماز
کسوف تیسری استسقاء چوتھی نماز جنازہ یہ سب شہد میں یا بخیرین تحیۃ المسجد یہ دو رکعتیں
ہیں سنت ہو کہ یہ ساقط نہیں ہوتیں اگرچہ امام خطبہ جمعہ کا پڑھنا پورا پورا جہد و وقت کرا
میں ہوں احیاء الاحیاء میں کہا ہے ولوا شغل بفرض او قضاء تا دی بہ التحیۃ
وحصل الفضل اذ المقصود ان لا یخلو ابتداء دخول عن العبادۃ الخاصة
بالمسجد قیاماً بحق المسجد ولهذا کما دخول المسجد بغير وضوء فان دخل لہو
او جلوس فلیقل سبحان اللہ والحمد للہ ولا الہ الا اللہ واللہ اکبر اربع
مرات انقلی چبے دو رکعت بعد وضو کے ساتویں دو رکعت وقت آنے کے گھر میں اور
نکلنے کے گھر سے خصوصاً وقت ارادہ و مراجعت سفر کے آٹھویں نماز استخارہ نویں
نماز حاجت دسویں صلوٰۃ التسبیح یہ چار رکعتیں ہیں اہمین علماء کا اختلاف ہے ہر نماز
کسی طریق صحیح سے ثابت نہیں ہے اگرچہ ایک جماعت فقہاء وغیرہم نے اسکا ذکر
کیا ہے اسکی حدیث کو تحقیق ضعیف بلکہ موضوع کہتے ہیں احیاء الاحیاء میں کہا ہے
اعلم ان تحیۃ المسجد وما اور نہ ناھا قبلھا کاتکرہ فی الاوقات المکروۃ
وما اور نہ بعدھا کاتکرہ انقلی بین کتابین بہتر ہے کہ اوقات مکروہ میں دل

مسجد نبویؐ تاکہ جمیع بین الادلہ حاصل کئے اور جو نمازیں سنت صحیحہ سے ثابت نہیں ہیں اونکو اپنی
 طرف سے پڑھنا اور انکے لئے تعداد رکعات کی اور تخصیص سوکھ اور خصوصیت اذکار کی اور شمار
 تکرار اذکار کا مقرر کرنا کچھ ضرور نہیں ہے سوائے نماز پنجگانہ اور اون نمازوں کے جو حضرت
 نے خود پڑھی ہیں جیسے تہجد وغیرہ یا جسکے پڑھنے کا حکم دیا ہے جیسے کسوف و استسقاء وغیرہ یا
 اور جس کیفیت سے اونکو پڑھنا ہے اگر اور نماز پڑھنا مستطوریہ تو پرمطلق نیت تطوع سے رات
 یا ہفتہ یا مہوار یا سال وار حقیقہ رکعات پڑھنا چاہیے کوئی مانع شرعی نہیں ہے یہ تو ان
 صلوات ہیذکور ہوئے اور انہیں کوئی نشان علم کا نہیں ہے یہ نمازیں اہل عبادت و سلوک لئے واجب
 عمارت اوقات کے نکالی تھیں لکن پورا نہیں وہ تخصیص اور آداب مقرر کئے جس سے متحققین
 علماء کو یہ موقع ملکہ وہ قائل و انکی اتباع کے ہوئے بنا علیٰ ہذا مقتضایا رکنا عملات ثابتہ صحیحہ
 پر احوط و اولیٰ ہے فتنہ سادہ پستہ خلیفہ من احدثات بدعتہ بلکہ بعض سادہ فتنے فرمایا
 کہ جس عمل حسن کو حضرت نے نہیں کیا ہے وہ داخل غلو فی الدین ہے اللہ تعالیٰ ایسے عمل
 پر ہرگز اجر نہیں دیتا ہے جسکو اوسکے پیغمبر نے نہیں کیا ہے یا اوسکا حکم نہیں فرمایا ہے ملاقات
 ایمان و ملاقات احسان و کرامت اسلام اسی میں ہے کہ لایزال علیہ و لایتنقص منہ
 و جس طرح کہ ایک اعرابی نے حضرت سے انہیں ارکان خمسہ اسلام کو سنکر یہی مضمون عرض کیا
 و نقصان کا عرض کیا تا اور اوسپر حضرت نے فرمایا تھا کہ یہ شخص بہشتی ہے والداعلم بالظلم
ف مسافر کو جب کراؤ نماز و کاسفر میں مسنون ہے حدیث الش میں آیا ہے کہ کان
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یجمع بین الظهر والعصر و بین المغرب والعشاء فی السفر اخرجه
 احمد و البخاری و زاد عن ابن عمر عن امیرہ اذ حجوا بہ السیر و رواہ مسلمہ ایضاً
 یہ جمیع احادیث صحیحہ کثیرہ سے ثابت ہے لکن ظاہر ہا بل علم اس میں مختلف ہیں شافعی و احمد و
 اسحق و سافق ظاہر حدیث میں مجبور کا قول یہی ہے ایک جماعت کثیر صحابہ و تابعین
 و ائمہ کی اسی طرف گئی ہے دوسرا قول یہ ہے کہ وقت مجبور کے ہمارے اسامہ بن زید

اور ابن عمر اور قول مشہور امام مالک کا یہی ہے تیسرا قول یہ ہے کہ وقت ارادہ قطع طریق کے جائز ہے مگر ابن العربی نے کہا کہ نفس سفر قطع طریق ہے چوتھا قول یہ ہے کہ جمع مکروہ ہے پانچواں قول یہ ہے کہ جمع تاخیر جائز ہے نہ جمع تقدیم ابن حزم نے اسی کو اختیار کیا چھٹا قول یہ ہے کہ مطلقاً جائز نہیں ہے بسبب سفر کے بلکہ عذرہ و مزلفہ میں جائز ہے یہی مذہب ہے حنفیہ کا ابن مسعود و سعد ابن ابی وقاص بھی اسی طرف گئے ہیں ذکر الہی شلا دینی کتاب دلائل الاحکام مکن قول راجح و قوی وہی قول اول ہے جسکی طرف جمہور گئے ہیں

فصل بیان میں حقیقت و روح نماز کے

یہاں تک جو کچھ کہا گیا ہے وہ بیان تھا کالبد و صورت نماز کا اس صورت کے لئے ایک حقیقت ہے جو نماز کی روح ہے ہر عمل و ہر ذکر جو اندر نماز کے ہوتا ہے اوسکی ایک سوچ جدا گانہ ہوتی ہے کہ اگر وہ روح نہ تو نماز مثل آدمی مردہ اور قالب بے جان کے ٹھہرتی ہے اور اگر اصل ہوئی لکن اعمال و آداب پورے نہ ہوئے تو وہ مثل اوس آدمی کے ہوتی ہے جسکی آنکھ نکال لی ہے ناک کان کاٹ ڈالے ہیں اور اگر اعمال ہوئے اور حقیقت و روح نہ ہوئی تو وہ مثل اوس آدمی کے ہے کہ وہ آنکھ تو رکھتا ہے لکن بینائی نہیں رکھتا ہے کان رکھتا ہے لکن شنوائی نہیں رکھتا ہے واصل روح نماز کی حاضر رکنا دل کا ہے ساری نماز میں اول سے آخر تک کیونکہ مقصود نماز سے یہی ہے کہ دل ساتھ اللہ کے راست و درست رہے اور اللہ کی یاد کو بر سبیل ہیبت و تعظیم کے تادہ و تر کرے جس طرح فرمایا ہے واقعہ الصلوۃ لذكری یعنی میری یاد کر نیکی کے لئے نماز قائم رکھہ ظاہر امر واسطے وجوب کے ہے اور غفلت ضد ذکر ہوتی ہے ولہذا فرمایا ہے دیکھ لیکن من الغافلین یہ سنی ہے اور ظاہر نہی تحریم ہوتی ہے اور فرمایا حتی تعلموا ما تقولو

یہ شامل غافل ہی ہے احیاء الاحیاء میں کہا ہے والتحقیق فیہ ان المصلیٰ یتاجی
 سریدہ والکلام مع الخفۃ لیس یتاجیۃ انھی حضرت فرمایا ہے بہت لوگ ایسے
 ہیں کہ نصیب اول نماز سے سوائے رنج و تنگنہ کے اور کچھ نہیں ہے یہ اس لئے کہ وہ
 لوگ کالبد سے تو نماز پڑھتے ہیں مگر دل سے غافل ہیں اور یہ بھی فرمایا ہے کہ کسی کی
 نماز میں ایک حصہ سے دس تک لگتے ہیں یعنی اوس قدر کہ جتنا دل نماز میں حاضر تھا
 اور فرمایا ہے کہ تو نماز اس طرح پڑھ کہ گویا کسی کو تو وداع کرتا ہے یعنی اس نماز سے
 آپ کو اور اپنے ہوا می نفس کو رخصت کر دے بلکہ جو کچھ سوا حق کے ہے اوس سب
 کو رستہ بتائے اسی جگہ سے عائشہ نے کہا ہے کہ حضرتؐ باقیں کرتے ہم
 اول سے باقیں کرتے جب وقت نماز کا آتا تو گویا برگزیدہ ہو جھکوپچا خستہ اور نہ ہم
 اونکو پہچانتے یعنی بسبب مشغولی کے عظمت خدا تعالیٰ میں حضرتؐ نے فرمایا تو
 جس نماز میں دل حاضر نہیں ہوتا ہے اندر اوس نماز کی طرف نہیں دیکھتا حضرتؐ جب نماز
 میں کھڑے ہوتے آپکا دل مثل ہانڈی کے جوش بار تاعلیٰ مرتضیٰ حب نماز کا ارادہ
 کرتے کانپنے لگتے رنگ چہرہ کا بدل جاتا اور کہتے اوس امانت کے ادا کر نیکا وقت
 آیا جسکو ساتون آسمان وزمین پر عرض کیا تھا اور انکو طاقت اوسکے برداشت کی
 نہ تھی سفیان ثوری نے کہا ہے جو شخص نماز میں خاشع نہوا و سکی نماز نہ ہوئی حسن
 بصری نے کہا ہے جس نماز میں دل حاضر نہیں ہے وہ نماز عقوبت سے نزدیک تر
 ہے معاذ بن جبل نے کہا جو کوئی نماز میں عدا نگاہ کرے کہ داہنے بائیں کون کھڑا ہے
 اوسکی نماز نہیں ہوتی ہے **قف** ابو حنیفہ و شافعی اور بہت سے علماء نے
 اگرچہ یہ بات کسی ہے کہ نماز درست ہے جبکہ وقت تکبیر اول کے دل حاضر و فارغ
 ہو لیکن یہ فتویٰ اس ضرورت کی وجہ سے دیا ہے کہ خلق پر غفلت غالب ہے اور اس
 درستگی کے یہ معنی ہیں کہ تلوار و سکی گردن پر سے اوسٹا لگی ہو مگر ناد آفرین کے لئے

اوستقدر چاہے کہ دل حاضر ہو یا کچھ وقت نماز پڑھنے کے دل اگر وقت تکبیر کے حاضر ہے تو
 امید ہے کہ ایسے شخص کا حال بہ نسبت اوس شخص کے جو بالکل نماز نہیں پڑھتا ہے بہتر
 ہوگا لکن اس بات کا ذکر لگا ہوا ہے کہ کہیں اوس کا حال بدتر نہ ہو سکے کہ جو کوئی تہا و ن
 کے ساتھ واسطے خدمت بجالانے کے حاضر ہوتا ہے شاید کہ شدید اوس پر زیادہ کیجائی
 ہے بہ نسبت اوس شخص کے جو کہ اصلاً حاضر نہیں ہوتا ہے اسی وجہ سے حسن بصری نے
 یہ بات کہی ہے کہ ایسی نماز عقوق بہت نزدیک تر ہے بلکہ جسکی نماز فحشا و منکر سے نہ روکے
 اور باز نہ کرے اوسکو نماز سے کچھ فائدہ نہیں ہوتا مگر اسی قدر کہ وہ اللہ سے دور ہوتا جاتا ہے
 فحشا سے مراد ہر بھلائی کا کام ہے اور منکر سے مراد ہر امر خلاف شرع ہے یہ دونوں لفظ
 شامل ہیں جملہ مہلکات ظاہر و باطن کو اللہ نے فرمایا ہے ان الصلوة تنفی عن الفحشاء
 والمنکر سو جبکی نماز اس صفت پر نہیں ہے اوسکی نماز دراصل نماز ہی نہیں ہے وہ
 ہنر لہ بے نماز کے ہے اس سے معلوم ہو کہ پوری نماز مع جان و تن کے وہ نماز ہوتی
 ہے کہ حسین دل حاضر اور خاطر فارغ ہو اور جو نماز ایسی ہے کہ اوس میں سو وقت تکبیریں حاضر نہیں
 ہوتا ہے کہ اوس میں سو ایک سوت کے اور کچھ حصہ روح کا نہیں ہے جیسے وہ شخص زندہ کہ اوس میں فقط
 ایک سالس باقی ہو و گریح قلبی احياء الاحیاء والحاصل ان حصوا القلب روح الصلوة وان
 اقل روح لم يحضوا عند التکبیر انتھی **وقف** دل کے حاضر کرنے کی علاج یہ ہے
 کہ غفلت دل کی نماز میں دو سبب سے ہوتی ہے ایک ظاہر ایک باطن سبب ظاہر یہ ہے کہ
 ایسی جگہ نماز پڑھے کہ وہاں کچھ نظر آتا ہے یا سانی دیتا ہے حسین دل مشغول ہو جاتا
 کیونکہ دل تابع چشم و گوشت ہوتا ہے اسکی علاج یہ ہے کہ نماز ایسی جگہ میں پڑھے کہ خالی
 ہو غل غیاظ نہ ہو تاکہ کوئی آواز نہ سنی نہ ہے اور تاریک جگہ میں ادا کرے تاکہ آنکھ کو
 کچھ سمجھائی نہ دے یا آنکھ بند کر لے اکثر عبادت کر نیوالے ایک ذرا سا گہر تنگ و تاریک
 واسطے نماز کے بناتے تھے کیونکہ حاسی فراخ میں دل پر گندہ ہو جاتا ہے ابن عمر رضی

وقت نماز کے مصحف اور تلوار اور ہر قماش جو اوسکے پاس ہوتا اوسکو جدا کر دیتے تاکہ دل
 اوسمیں مشغول نہ ہو سبب باطن یہ ہے کہ اندیشہ و خطرات پر اگندہ جمع ہوں یہ سبب زیادہ
 سخت تر و دشوار تر ہے اور یہ سبب دو طرح ہوتا ہے ایک اوس کام سے کہ کسی وقت
 دل اوسمیں مشغول تھا اسکی تدبیر یہ ہے کہ اوس کام کو پورا کرے اور دل کو اوسکے
 طرف سے فارغ کر لے تب واسطے نماز کے کٹا ہو اسی لئے حضرت نے فرمایا ہے کہ جب طعام
 شام و نماز عشا حاضر ہو تو پہلے کھانا کھا لے اسی طرح اگر کوئی بات کسی شخص سے کہنا ہے
 تو وہ بات اوسکو کہہ کے دل خالی کر لے دوسری طرح یہ ہے کہ ایسے کام کی فکر ہے جو
 ایک ساعت میں تمام نہیں ہوتا ہی یا خود اندیشہ یا ہی پر اگندہ جمع ہوتے ہیں اور دل پر
 غالب آجاتے ہیں کیونکہ عادت اسی طرح ہے تو اسکی علاج یہ ہے کہ دل کو معنی ذکر و تامل
 میں لگائے جو قزاق نماز میں کرے کوئی سورت ہو یا آیت اوسکے مطلب و مراد میں غور
 کرنے لگے اس طرح اس خطرہ کو دور کرے اور اس تشکین کا اندیشہ کرے اگر سخت غامض
 نہ ہو اور خواہش اوسکی قوی نہ ہو اور اگر رشوت قوی ہے تو یہ اندیشہ اس طور پر دفع نہ ہوگا
 اوسکی تدبیر یہ ہے کہ مسلسل لے تاکہ مادہ علت باطن کا اندر سے بالکل اٹھ جائے یہ
 مسلسل یوں ہوتا ہے کہ جس چیز کا اندیشہ دامنگیر دل ہو اوس چیز کو ترک کر دے

گزشتہ از مر مطلب تمام شد مطلب
 حجاب چہرہ مقصود بود مطلب

اگر یہ کام نہ کر لیا تو ہرگز اس اندیشہ و خطرہ سے رہائی نہوگی ہمیشہ نماز اوسکی حدیث نفس
 آئینہ رہیگی اس نازی کی مثال اوس شخص کی سی ہے کہ وہ نیچے ایک درخت کے سیدھے
 اور یہ چاہے کہ میں چڑیوں کی چون چون نہ سنوں اور ایک لکڑی لکڑی اوتکو مہلک لے تو وہ
 اوڑھ کر ہر اوس درخت پر بیٹھیں گی پس اگر اس مشغلہ سے رہائی چاہتا ہے تو تدبیر اوسکی
 یہ ہے کہ اوس درخت ہی کو چڑھے اوکھڑ کر سیکرے جب درخت ہی نہوگا تو چڑیاں کس پر
 آکر بیٹھیں گی اسکی اسطرح جب تک کہ خواہش کسی کام کی دل پر غالب و مستقل رہتی ہے

تہ تک اندیشہ مایہ پر آگندہ اور خطرات گوناگون بالضرور اسکے ساتھ لگے رہتے ہیں
 حضرت کو ایک صحابی نے ایک جامہ علمدار ترقہ میں دیا تا نماز میں اوس پر نظر پڑی اوس کو
 اوتا کر چڑھانا پڑا پس لیا طہورہ رضی اللہ عنہ نخلستان میں نماز پڑھتے تھے ایک چڑیا اور چو
 میں اڑتی سپرتی تھی اوس کو سستہ لپکنے کا نہیں ملتا تھا ان کا دل اوس طرف مشغول تھا
 معلوم نہوا کہ کتنی رکعتیں نماز کی پڑھی ہیں حضرت کے پاس کی گریہ حال ذکر کیا اور اپنے دل کا
 شکوہ کیا اور آپس قصور کے کفارہ میں باغ صدقہ کر دیا سلف نے اس طرح پر بہت کام
 کئے ہیں دل کے حاضر کرنے کی اوسنوں نے یہی علاج رکھی تھی غرض کہ اگر نماز سے پہلے اللہ
 کا ذکر دل پر غالب نہ ہو تو نماز میں حاضر نہ ہو کیونکہ جب تک دل اس اندیشہ سے فارغ و آسودہ
 و خالی نہ ہوگا تب تک ہرگز نماز ساتھ حضور دل کی شوگی سوچو شخص یہ چاہے کہ نماز ساتھ نہ
 حضور دل کے ادا کرے اوس کو یہ چاہیے کہ نماز سے پہلے علاج دل کی کر لے ورنہ غالی کر لے یہا
 یوں ہوتی ہو کہ دنیا کے شغلوں کو اپنے پاس سے جدا کرے اور دنیا سے قدر حاجت پر قناعت
 کرے اور اس قدر حاجت بھی مقصد و اوس کا یہی ہو کہ عبادت کے لئے فرصت و فراغت
 حاصل آئے پس اگر لیسنا ناکہ تو دل نماز میں نہ لگے گا اور نہ قلب حاضر ہوگا اگر بعض
 نماز میں قال و احياء الاحیاء و اوحی اللہ الی موسیٰ یا موسیٰ اذکر تنی فکر عند
 ذکرہی خاشعاً مطمئناً و اذ اقصت بلین بدی فقم قیام العبد الذلیل و تاجنی
 بقلب و جبل ولسان صادق یا موسیٰ قتل لعصاة امتک لا یذکر فی فہم
 ذکرہ فی ذکرہ تہ فاذا ذکرہ فی ذکرہ تم باللہ عند فی عام علی غافل نفس العاصی
 الغافل علی غافل و قل بعض الضمیر کاتبہ بحشر الناس یوم القیامۃ علی مثال حیثاً قصہ
 فی الصلوۃ من الطمانینۃ والصلوۃ و من وجود النعیم بما للذات و هذا حق فقد
 بحشر کل علی مامات علی و عورت علی ما عاش علیہ اتفق ہر کس ہے کہ الاصل الحیا
 الخفی طرحت الدنیا فی مال الی شیء منها لا یستغنی بہا علی تحصیل الخیرۃ فلا

تصفولہ لذۃ المتاجاة فی الصلوة فالذی واء النافع الاعراض عن امور الدنیا
ولما رتہ استبشعہ الطبا عرقیقیت الحلة منمتہ والداع عضدا لاحتیات
الاکابر عجز و اعراض اذ اکرع کتبان لا یجد ثوب فیہما النفسہما بامور الدنیا فاذا ذن
لا مطمعم لا مثالی و لیت یسلح بعض صلواتنا فکون ہمین خلط عمارہ الحاد آخرہ
سینا انتھی اب یہاں ہے کہ مسلمان نوافل زیادہ کرے اور دل کو بقدر چاہے کہ صابر کرے اور یوں
کہ نوافل میں نوافل کے نقصان کا جو پورا ہی نہ ہو ناجاہت کا اہتمام کہے سلف میں جس شخص کی تکبیر
اول فوت ہو جاتی وہ تین دن تک کوئی تعزیت کرتا تھا اگر جامع فوت ہوتی تو سات
دن تک تعزیت کرتا سعید بن مسیب نے بیس برس تک اذان مسجد ہی کے اندر نہ بیٹھا
عمدا نہ کہ اسے جو شخص بلا غارتہ نماز پڑھتا ہے اس کی نماز درست نہیں ہوتی سچا
جامع کو ایک مرمم شیر اگر آداب امامت و اقتدا کو نگاہ کرے **فصل** نماز کی قیادت
و روح کو اس طرح پیدا کرتے ہیں کہ سب سے پہلے نماز میں اذان سنتا ہے جب بانگ نماز کا
میں آئے جس کام میں ہوا اسکو چھوڑ کر دل طرف اوسکے لگائے سلف کا دستور یہی
ہو یا راذان سنکر وہیں اپنا ہاتھ کام سے روک لیتا کفش گراو سیدم اپنا اوزار تمام لیٹا
ذرا جنبش نہ کرتا سوا اس ندا سے قیامت کی نہ لکویا دکر سے جو کوئی سنتے ہی پاس نہ آئے
شبابی کر لگا اوسکو وقت ندائی قیامت کے سوا ہی بشارت کے اور کچھ نہ پہنچے گا پھر اگر اس نے ہر
اپنے دل کو آلودہ شادی و رغبت پائے تو بان کے کہ وہ ان کی پکار پر ہی حال ہو گا طہارت
جامہ و بدن کو یہ سمجھے کہ ایک غلاف ہے روح اس طہارت کی یہ ہے کہ دل پاک صاف ہو
یعنی توبہ و زکات و دوری اخلاق نا پسندیدہ سے کیونکہ دل نظارہ گاہ خالق ہے اور مجاہد
حقیقت نماز کی دل ہے رہا تو سو جگہ صورت نماز کی ہے مگر چہاں سے کا مطلب یہ سمجھے کہ
بزرگچہ چشم خلق میں اس کے ظاہر حال سے رشت نظر آتا ہے اوسکو اسے چہاں سے ہے آپ جو چہا
باہن حال سے نظر میں حق تعالیٰ کے زیشت ہے اوسکو چہاں نا چاہیے کیونکہ اللہ سے کوئی چیز

خفی نہیں رہ سکتی ہے سو باطن اس طرح پاک ہوتا ہے کہ حال گشتہ پریشیاں ہواور پاکا
 کر کے کہ پہ ایسا کام آئندہ نہ کرے اور حال میں اوس کام سے دست بردار ہو جا حضرت نے
 فرمایا ہے تو بکر نے والا گناہ سے مانند بے گناہ کے ہو جاتا ہے اگر یہ ہو سکے تو ایک پرہ
 نجاست و بیم و شرم کا بنا کر اون عیبوں کے منہ پر ڈالے اور شکستہ و خستہ و شرمسار
 ہو کر سامنے خدا کے کھڑا ہو جس طرح کہ کوئی غلام اگر سخت گنہگار ساتھ دل پر تشویر کے سا
 اپنے آقا ہی نامدار کے ہر نیچے کئے ہوئے آتا ہے اور اپنی فیضیوں سے سخت خجل و شرمسار
 ہوتا ہے استقبال قبلہ کا ظاہر تو یہی ہے کہ ہر طرف سے منہ پیر کر ایک طرف کر لیتا ہے لیکن
 پیدا اسکایہ ہے کہ رومی دل کو دونوں عالم سے پیر کر حقیقی میں مشغول ہوتا کہ ایک
 اور ایک حالت ہو جائے جس طرح کہ قبلہ ظاہر ایک ہے اسی طرح قبلہ دل بھی ایک ہے وہ قبلہ
 ذاتِ حقیقی ہے جب دل میں طرح طرح کے افکار و خطرات ہونگے تو فقط ظاہر میں وہ سب
 جوائے روگردان ہو گا نہ باطن میں سو جس طرح کہ وہ صورت نماز کی نہوی اسید طرح حقیقت
 نماز کی نہوی حضرت نے فرمایا ہے الا حسلت ان تعبد الله کانک تراہ فان لم تکن تراہ
 فانه یزالک سواہ الشیخان عن عمر رضی اللہ عنہ پس جو شخص نماز میں کھڑا ہوا
 اور اوسکے ہوئی اور رومی دل اور خود دل تینوں ساتھ حقیقی کے ہوئی وہ نماز سے
 یوں پیرتا ہے جیسے کہ آج اوسکی مان لے اوسکو جناب ولی عینی سارے گناہوں سے پاک
 ہو جاتا ہے غرض کہ جس طرح رومی ظاہر کو قبلہ کی طرف پھیرنے میں صورت نماز کی باطل
 ہو جاتی ہے اسی طرح جب رومی دل طرف سے حق کے پیر جاتا ہے اور اندیشے اور سپہ ہجم
 لاتے ہیں اور خطرات ہر طرف سے اوسکو گمیرتے ہیں اور وسوسے لگاتا کرتے رہتے ہیں
 تو حقیقت اور روح نماز کی باطل ہو جاتی ہے اسلئے کہ ظاہر خلاف باطن کے ہواور سالام
 جواسے کیا ہو وہ خلاف تھاں کی چند ان قدر و منزلت نہیں ہوتی ہے قیام کا ظاہر یہ
 کہ جسم سے سامنے حق تعالیٰ کے کھڑا ہواور بندہ وار سرد پریش انگذہ ہواور صرور حقیقت

یہ ہے کہ دل ساری درکات ترک کر دے اور لازم قدم نہ کرے بلکہ توفیق و انوار کے ہوتے ہو
 اس وقت اپنا کمر اموں کا قیامت میں ساری فواید و کرامات کے لئے اور جانتے رہے کہ ان کے
 امر اور نافرمانی کے ساتھ سوا کسی طرح اپنے وقت میں وہ امر اور نافرمانی کرے گا۔ پس اس کا مین
 جو کہ کچھ کہہ اس کے دل میں سنہ اور ہوگا اور عیب اور نہایت معلوم ہوگا اور اس کا عیب و نافرمانی اور
 باطن و ظاہر پر اس کے آقا و پیغمبر و حبیب تو یہ ہے کہ اگر کوئی شخص صلیح و اس کا نام نہ پڑے
 دیکھتا ہے تو یہ اپنے ساری احسان و کرامات و توفیق و انوار پر ان کا نام ہے وہ بہت ساری
 و تمام ظاہر کرتا ہے اس کے لئے کہ وہ دیکھتا ہے کہ کوئی نام اور جس سے وہ شایاں سب اور نافرمانی
 شایاں و انکساری نہیں کرتا ان کے نام پر وہ دیکھتا ہے کہ حق تعالیٰ اس کو عیب و نافرمانی سے
 شرم نہیں کرتا ہے بلکہ ہر فادی و ہر گروہ ان پر راستہ و نافرمانی و نافرمانی سے
 دل میں لاتا ہے اور نافرمانی و ایمان و توفیق و احسان و زیر زمین کرتا اس سے بڑا اور کیا
 جمل ہوگا کہ ایک بندہ بیچارہ ہے جس کے ہاتھ میں کچھ ہی نہیں ہے شرم کرتا ہے اور
 اس کے دیکھنے سے باوجود ہوتا ہے اور اس کے دیکھنے کی کچھ پہچان نہیں کرتا اور اس کے
 کی نظر سے نہیں ڈرتا اس کو آسان جانتا ہے یہی وجہ ہے کہ ایک گروہ و عیال کا نام
 میں اس طرح ساکن ہوتا ہے کہ بڑیاں اور لے نہ بہا گتیں بلکہ او کو ایک جہاد و توفیق
 سو جس دل میں اللہ کی عظمت و جلالت و ہیبت آرام پاتی ہے اور وہ جانتا ہے کہ میل
 رب حاضر ناظر ہے اور اس کے سارے اطراف و ہوا و آب و فواید و نافرمانی کر لے گئے ہیں
 ایک شخص کو دیکھا کہ نماز میں ڈاڑھی پر ہاتھ لگاتا تھا کمال اس کا دل خاشع ہوتا تھا
 یہی دل کی صفت پر ہو جاتا تھا ہر رکوع و سجدہ ہی تواضع حق ہے لکن مقصود اصلی اس
 خاکساری دل کی ہے چہ چہ ہے چہ چیز کا جو کہ عزیز ترین اعضا ہو خاک پر کھتا ایسی خوار
 کما اس سے بڑا کہ چہ نہیں یہ اس کے لئے ہے تاکہ یہ بات جان لے کہ اصل اس کی یہی شے
 ہے اور وہ پراسی میں جا لے گا سمجھا خالق کا کہ دیکھا انہی کہ وہ سمجھا خالق کا کہ

انہی پر اس بات پر کہ کسی کو جو بارگاہی کو خوب طرح پہچان لے اس طرح
 ہر کام میں ایک ہی ہمد و تحقیر ہے کہ جب اس سے غفلت ہوتی ہے تو نماز سے منوائی
 صورت کے اور کچھ نصیب نہیں ہوتا **فصل** نماز میں جو تورات و ازکار میں ہر کلمہ
 سے لے کر ایک حقیقت ہے جس کا معلوم کرنا ضروری ہے کہ لے والا اس کا ایسا ہونا چاہا
 ہو کہ اگر وہ کسی کے میں صادق ہو تو ان شاء اللہ اگر کسی کے میں یہی کہا اس سے بڑا ہے کہ
 کوئی کوئی اس پر قائل و معترف ہے سے شہادت کر سکے اگر یہ معلوم نہیں میں
 تو ہاں ہے اور اگر معلوم نہیں کہ اس کے دل میں کوئی اور چیز اللہ سے زیادہ بڑی اور
 بزرگ ہے تو پھر وہ اس کے میں پتا نہیں ہے اس سے یہ بات کسی جاہلی کی کہ یہ کلمہ
 تو حق ہے مگر تو کا ذہن ہے اسی طرح جب کسی شخص کے اللہ سے زیادہ بڑی ہو گا تو وہ چہ
 نہ ہو اس کے اللہ سے بزرگ تر نہیں ہوگی اور وہی شخص کو یا اس کی اللہ معبود ہوئی
 اور ایت من اتخذ فی اللہ ہواہ جب و جہت و جہی کہا تو یہ معنی ہوئے کہ میں نے اپنا
 رویہ دل ساری جہان سے پیر کر طوف اللہ کے کر لیا اب اگر دل اس کا اس وقت کسی
 اور چیز کی طرف مگر ان ہو گا تو یہ کہنا اس کا دروغ ٹھیر لگا اور جبکہ ہنسی ہی بات مناجات
 میں حقائق کے دروغ ٹھیر ہی تو خطر اس کا معلوم ہے جب حقیقتاً معلوم کیا
 تو گویا دعویٰ مسلمان کا کیا اور حضرت فرمایا ہے مسلمان وہ ہے کہ اس کے ہاتھ
 زبان سے سارے مسلمان سلامت رہیں تو اب چاہئے کہ یہ نمازی اس صفت پر ہو
 یا ارادہ و عزم اس صفت کا کرے کہ محکوم اس طرح ہو چاہئے ہے جب اللہ کے
 اللہ کی نعمتوں کو اپنے دل پر تازہ کرے اور سارے دل سے شکر گزار بن جائے اس لئے
 کہ یہ کلمہ شکر کا ہے اور شکر دل سے ہو اگر تاجرب ایاک نعبد کے حقیقت اخلاص کی
 دل پر تازہ ہو جائے سارے علاقے شکر کی جلی و خفی کے ٹوٹ جائیں کسی کو سوا
 اللہ کے اللہ عبادت کے نہ چاہئے ایاک نستعین کے تو ساری خلق سے ناسمید ہو جائے

اور اللہ ہی کو اپنا سچا دوست و ناصر و ولی بھیج دینا الصراط المستقیم کے تودول
صفت تضرع و زاری پر ہو کیونکہ ہدایت کا سوال کرتا ہے پھر اس سوال میں یہ خیال
کرے کہ میں اپنے معبود قادر سے وہ چیز مانگتا ہوں جو کہ اوٹنے اپنے بڑے عالی رتبے مقبول
بندوں کو دیتی تھی جو انبیاء و صلہ یقین و شہداء و صالحین ہیں جو کہ اس سوال کی قدیم تر
کرنا چاہئے اور تمام عزم و ہمت مانگنا لازم ہے پھر جبکہ یہ خواستگار رحمت کا ثبوت اور اللہ
کے دوستوں کا راستہ ذکر کیا تو اب اللہ کے دشمنوں سے اسکو نیراری ظاہر کرنا بھی
ضرور ہوا کہ تمام اخلاص یہی ہے اسلئے مغضوب علیہم رضالین سے الگ ہوا پھر اس سوال
کی احیاء لفظائین سے چاہئے اسی طرح ہر کلمہ تسبیح تکلیل و قراءت میں خیال کرے
اور جو طرح کہ ان الفاظ کو جانتا ہے اوسی طرح دل کو متصف معانی ان الفاظ سے کرے
اسکی شرح بہت لمبی چوڑی ہے اگر حقیقت نماز سے بہرہ مند ہونا چاہتا ہے تو اس طرح نماز
کیا کرے ورنہ یہ وہ ایک صورت ہے جس پر قانع نہیں رہ سکتا

اگر کلام کا وہ دل ہے جس میں تو نہ ہو
اگر کلام کا وہ دل ہے جس میں تو نہ ہو

قال تعالیٰ قد افلم المؤمنون الذیرھو فی صلواتہم خاشعون اسجدوا لربہم ایمان

اوس نماز پر جس کی جو مقرون بخشوع ہے پھر فرمایا اولئک ہم الواصلون الذین یرتعدون

الفرح و س احوال الایہین کہا ہے قال اللہ امام ما عندی ان ہد صرۃ اللسان

مع غفلة القلب بنتھی حد جہتالی هذا الحد و کان بعضهم من شدۃ غفۃ

البصر و اطر اذ یظن بعض الناس انما عسی و بعضہم لم یشعر بسقوط اسطوانۃ

السجود و قیل ان الصلوۃ من الآخرة فاذا دخلت فی الصلوۃ خرجت من الدنیا

وقیل لبعضہم هل تذكر فی الصلوۃ بشیئا فقال و هل شیء احب الی من الصلوۃ

فاذکرہ فیما و کان بعضهم یخفف الصلوۃ خیفۃ الوسواس و قال بعضهم ان انما

للسجود و عندہ اندی تقرب ہما الی اللہ تعالیٰ و لو قسمت خلویہ فی سجدۃ

علی اہل مدینۃ ہلکوا قیل و کیف ذلک قال یکون ساجدا عند اللہ و قلبہ
مصغر الی ہوی و مشاہد لباطل انتہی

فصل بیستین کی نماز کی تقریر دیگر بطور مختصر

صورت ظاہری نماز پنجگانہ کی وہی ہے جسکے ارکان و آداب و احکام و اذکار پہلی فصل میں
گزر چکے ہیں رہی حقیقت نماز کی سوا و سکایاں بھی مختصر تقریر میں پہلے ہو چکا ہے اس
جگہ پر ترکیب نماز کی ایک سہل طریق پر لکھی جاتی ہے جو کہ جامع ہے درمیان صورت و
معنی و ظاہر و باطن کے سب سے پہلے اہتمام اسی بنیاد اسلام کا درکار ہے کیونکہ یہ عبادت
ہر رات دن میں پانچ بار کرنا پڑتی ہے بخلاف روزہ و زکوٰۃ کے کہ وہ سال میں ایک بار
ہیں اور بخلاف حج کے کہ وہ تمام عمر میں ایک بار واجب ہے پس بس و لعلنا یہ نماز ساری
عبادتوں میں اعظم الشان اوضح البرہان النفع فی النفس اشرف فی الناس ہے شارع نے
بیان میں فقیل و تعیدین اوقات و شروط و ارکان و آداب و رخص و نوافل نماز کے اعتناء
عظیم فرمایا ہے کہ اوس طرح کا اعتناء سائر انواع طاعات میں نہیں کیا اسکو اعظم شعائر
دین سمجھایا ہے یہاں تک کہ یہ عبادت یہود و نصاریٰ و مجوس و بقایا سی ملت اسماعیلیہ
میں بھی مستحکم تھی اگرچہ اوسکی تفصیل و احکام میں تخریج و تبدیل کی دست درازی
ہوئی ہے مگر شرع اسلام نے اگر اصلاح اوسکی فریادی اور ملت اسلامیہ کو اونکے ملتوں
سے نہایت درجہ کا تمیز بخشا اور دربارہ ادا نماز تاکید بلیغ فرمائی یہاں تک کہ چون ارشاد
کیا کہ تم حکم داپنی اولاد کو نماز پڑھنے کا جبکہ وہ سات برس کے ہوں اور بارہ و انکو ترک
نماز پر جبکہ وہ دس برس کے ہوں اور جبکہ وہ انکو بستر و نین یہ اسلئے ہے کہ بلوغ بچہ
کا دو طرح ہوتا ہے ایک حصول صلاحیت ہے سقم و صحت نفسانی میں اسدم اوس کو
عقل آئے لگتی ہے سوا رت ظہور عقل کی سال ہفتم عمر ہوتی ہے سات برس کا بچہ ضرور

ایک حالت دو سہری حالت کی طرف ظاہر میں نقل کر کے لگتا ہے اور ان حالتوں میں
 کے اتمام کی سال دہم عشر ہے و سال میں کا سچ وقت سلامت مزاج کے میں نقل کر کے
 کہ اپنے نفع و نقصان کو سمجھ لے اور تیاریت وغیرہ کرنے لگے اور اور جو پیشہ یا
 صلاحیت ہے یا اور عیروہ امور اعتدات میں ترک کرنے پر ان امور کے اس وجہ سے
 پہنچ کر وہ ان رجال میں داخل ہو کر تا کہ جو مشقت محنت اور مصائب ہیں اور
 سیاسات دشیدہ و دشمن اعتبار اور سوائے حال کا کیا بیا تا ہے اور ان کو نیکو و برا راستہ پر
 لاتے ہیں اور تمام غفلت تمام چشمہ پر افشا کر دیا تا کہ اس وقت عمر پانچ سو سال ہو اس کو
 علامت اعتدال و انبات عامہ ہے سو چار گئے لئے دو اعتبار میں اس اعتبار سے کہ نماز
 ایک وسیلہ ہے درمیان بندہ اور مولیٰ کے اور اسفل سافلین میں گریبے بجاتی ہے حکم
 اور کا وقت بلوغ اول کے کیا اور اس اعتبار سے کہ وہ خلیہ شعائر اسلام کے ہے اور
 اوپر کپڑے لکھ جاتی ہے اور زبردستی پڑھوالی جاتی ہے خواہ جی چاہے یا نہ چاہے حکم
 اور کا حکم سائر امور کا ہے سو عرصہ سال ایک برزخ ہے درمیان بن و وحش کے اور
 جامع ہے ان دونوں جہتوں کو اس وجہ سے اس کو ان دونوں طرح کے اعتبار سے ایک
 حصہ دیا گیا ہے بہر حال اصل نماز کی تین چیزیں ہیں ایک خضوع کرنا واسطے اللہ کے
 دل سے دوسرے ذکر کرنا اللہ کا زبان سے تیسرے غایت تعظیم کرنا اللہ کی ہدایت
 اتم کا اس پر جامع ہے کہ یہ ہر سہ امر سچ نماز کے ہیں اگرچہ وہ ماسوا میں ان کے مختلف ہیں
 حضرت نے غیر میں ان ہر سہ امر کی رخصت دی ہے مگر انہیں رخصت نہیں دی بالجملہ
 وہ نماز جو حضرت سے متواتر روایت و توارث امت ماثور ہے وہ یہ ہے :

ترکیب نماز مطابق حجۃ اللہ البالغہ

تعظیم و ترغیرت کے بعد کھڑے ہو کر روقبیلہ ہوا اور دل سے اللہ کی طرف توجہ کر کے

اور خالص اللہ کے لئے عمل بجا لائے زبان سے اللہ اکبر کہتے ہمارا فاتحہ کے دو رکعت اول
 میں سورت ملائے نہ رکعت سوم و چہارم میں پھر کہ جب گار کو غ کرے اور سر ہلایں ^{نکشت}
 سے زانو پکڑ کر مطمئن ہو پھر سر اٹھا کر کہ سید ہی کر کے کڑا ہو پھر سجدہ کرے ہفت اعضا
 پر یعنی ہر دو دست و ہر دو پای و ہر دو زانو اور وجہ پھر سر اٹھا کر برابر ہو کر بیٹھے پھر
 دوسرا سجدہ کرے یہ ایک رکعت ہوئی پھر ہر دو رکعت کے بعد بیٹھے اور تشہد پڑھے
 اگر آخر نماز ہو تو حضرت پر درویشیجے اور جو دعا چاہے وہ کرے پھر ملائکہ و مسلمانین
 سلام بھیجے **فہذہ صلوۃ النبی صلی اللہ علیہ وسلم ثبت انہ ترک شیئا من ذلک قط**
عدا من غیرہ سرفی فریضۃ و صلوۃ الصحابة و التابعین و مریدہ
 من ائمتہ المسلمین وہی الی تو اسر شوا انھا صلی اللہ علیہ وسلم من ضررہا
 الملة انتھی اسکے بعد حکمت انحال نماز و انکار نماز کا بیان کیا ہے عوام کو اسکی طرف
 حاجت نہیں ہے جس قدر جانتا اون حکمتوں اور بیدون کا فرد ہے اسکا بیان
 ہو چکا اور کچھ آریگا اس اجمال کی تفصیل مطابق سفر السعاده یہ ہے کہ حضرت صلی اللہ علیہ
 وسلم جب نماز کو کرے ہوتے اللہ اکبر کہتے تکبیر سے پہلے نیت زبان یا لفظ سے مروی
 نہیں ہے اللہ اکبر کہتے ہا تہ ہا دونوں ہاتھ اٹھا کر کہی بارگوشے اور کہی برابر دوش کے پھر
 زاہنا ہاتھ بائیں ہاتھ پر برابر سینہ کے رکھتے صحیح ابن خزیمہ میں اسبطح پر آیا ہے پھر
 دعای استفتح پڑھتے یہ دعا کئی وجہ صحیح پر مروی ہے اسجگہ پر اصل کتاب میں سات
 لکھ ہیں پھر اعدو پڑھتے پھر فاتحہ اور بسم اللہ کو کہی آواز سے اور کہی آہستہ کہتے قرات
 اپنی مرتب و مرتل جوتی ہر آیت کے آخر پر وقت کرتے اور کلمہ آخر کو کہینچتے آخر فاتحہ
 پڑھتے کہتے نماز جبر ہی میں جبر سے نماز مبری میں مبر سے اور سارے صحابہ ہمارا آپ
 آمین پکارتے اور نماز میں دو سکوتوں کی رعایت فرماتے ایک سکوت درمیان تکبیر و
 قرات فاتحہ کے کرتے اور دوسرا سکوت درمیان فراغ کے فاتحہ سے اور قرات سجدہ

اور کبھی درمیان قزاق و رکوع کے اس حساب سے تین سکتے ہوتے ہیں سکتے سوم غایت
 لطف و قلت میں ہوتا تھا نماز صبح میں بعد فاتحہ کے سورہ مطول بقدر شصت آیت تا
 صد آیت کے پڑھتے کبھی سورہ قاف کبھی سورہ روم اور کبھی اتنی تخفیف کرتے کہ قزاق
 اذان و اذان پر اقتصار فرماتے اور کبھی معوذتین پر جبکہ سفر میں ہوتے اور کبھی اذا الشمس
 کورت پر اور جمعہ کے دن نماز فجر میں سورہ الم نشرہ بل السجدہ رکعت اول میں اور ہلکی
 رکعت دوم میں پڑھتے وجہ تخصیص ان دو سورت کی ساتھ جمعہ کی یہ ہے کہ انہیں
 ذکر سب و معاد و دخول جنت و ناز کا ہے اور یہ معانی دن جمعہ کے ہوئی تھی اور قیامت
 ہی دن جمعہ کے ہوگی اس لئے لوگوں کو اس دن یہ سنو سناتے جس طرح کہ حاصل کلان و
 مجامع بزرگ میں سورہ ق و اقربت اور مثل ان کے پڑھتے تھے کہ نماز میں تطویل
 کر لے یہاں تک کہ بعد اقامت کے کوئی شخص قیامت کو نہ دیکھ رہا ہو اور پھر آتا
 اور ہنوز رکوع رکعت اول کا نہ کیا ہوتا اور کبھی بقدر الم سجدہ کی رکعت اول میں پڑھتے
 اور کبھی سبح اسم ربک الاعلیٰ یا سورہ بروج یا اللیل یا الشقاق یا والسماء والطارق
 اور مانند اسکے اور عصر کی نماز نصف مقدار ظہر پر درازی میں ہوتی کبھی اس سے
 ہی کم نماز مغرب میں کبھی تطویل کرتے سورہ اعراف دو رکعت میں پڑھتے ہر رکعت
 میں نصف نصف سورت کبھی والصفات و سورہ حم دخان کبھی سبح اسم ربک الاعلیٰ
 کبھی و التین کبھی معوذتین کبھی درسلات کبھی قصار مفصل ان سورت کا پڑھنا روایات
 صحیحہ سے ثابت ہے اور سنت یہ ہے کہ ایک طرز پر تخفیف و تطویل میں موافقت
 نہ کرے بلکہ کبھی تطویل کبھی تخفیف موافق حال اور وقت کے عمل میں لائے نماز عشا
 میں معاذ رضی اللہ عنہ کے لئے سورہ الشمس و سبح اسم ربک الاعلیٰ اور اللیل مقرر
 فرمائی تھی اور قزاق سورہ بقرہ و نحوہ سے منع کیا تھا اور بعض احادیث میں آیا ہے
 کہ اذا السماء افطرت والشقاق و بروج و طارق کو مقرر کر دیا تھا نماز جمعہ میں سورہ جمعہ

و منافقین ہر ایک رکعت میں پڑھتے اور کہی واسطے تخفیف کے سبح اسم و غاشیہ پڑھتے مگر آخر
 سورہ جمعہ کا رکعت اول میں اور آخر منافقین کا پڑھنا رکعت دوم میں مخالف سنت ہے
 نماز عیدین میں سورہ ق و اقرب اور کہی سبح اسم و غاشیہ پڑھتے آخر وقت تک اسی پر
 مواظبت رکھتے اسی لئے خلفاء راشدین بھی اسی راہ پر چلے صدیق رضی اللہ عنہ نماز صبح
 میں سورہ بقرہ پڑھتے تھے عمر صبح میں کہی سورہ یوسف و خل پڑھتے اور کہی سورہ ہود و بنی اسرائیل
 اگر نماز کا لنگر نامشغ ہو تو خلفاء راشدین ایسا کام نہ کرتے سنن کسائی میں ابن عمر سے
 آیا ہے کہ کان صلحہ یا مرنابا لتخفیف ویؤانصا بالصافات معلوم ہوا کہ صافات کا پڑھنا
 داخل ہے تخفیف میں باقی نمازون میں تعین کسی سورت کی نہ رہا ہے مگر اسی جمعہ
 و عیدین میں ابن عمر نے کہا ہے مفصل میں کوئی ایسی سورت نہیں ہے جسکو میں نے
 حضرت کے سنا نہ ہو طویل ہو یا قصیر کہ وہ اسکو نماز فرض میں پڑھتے اور غالباً ہر سورت پوری
 پڑھتے برسیل نہ کرتے کہی کوئی سورت واسطے بیان جواز کے نا تمام پڑھی ہوگی اور اگر
 بعض سورت پر اقتصار کرتے تو اوّل سورت پر کرتے آخر سورت یا وسط سورت کا پڑھنا
 مروی نہیں ہے اور ہمیشہ پہلی رکعت دوسری رکعت کے دراز تر ہوتی سب سے زیادہ
 لمبی نماز صبح کی ہوتی تھی اسلئے کہ اللہ پاک کا نزول ثلث آخر شب میں تا انقضاء نماز
 صبح ہو کرتا ہے اور بعض کہتے ہیں کہ طلوع فجر تک ہوتا ہے دونوں طرح مروی ہے
ف جب قنات سے فارغ ہوتے ذرا ٹھیکر تکیہ کرتے اور دونوں ہاتھ اوٹھا کر
 رکوع میں جاتے اور دونوں کفہرستے زانو کو مضبوط کرکے پڑھتے اور کہنیوں کو پہلو سے الگ
 رکھتے اور پشت کو سیدھا رکھتے اور سر کو برابر پشت کے رکھتے نہ اونچا نہ نیچا اور تین با
 سبحان بنی العظیم کہتے اور کہی اس ذکر سے سبحانک انعم ملا لیتے درازی رکوع
 کی غالباً اتنی ہوتی کہ کوئی دن بار سبحان بنی العظیم کہے سجدہ بھی اسی قدر ہوتا اور
 وہ جو صحیحین میں برابر ہے آیا ہے کہ آپ کا قیام و رکوع و اعتدال و سجدہ و جلسہ مابین سجدہ میں

قریب یکدیک کے تھامو سچو مل ہے قیام طویل پر اور حیب قیام خفیف ہوتا تو سب ارکان خفیف
 ہوتے یہ تاویل متعین ہے اس لئے کہ کبھی نماز شام میں سورہ اعراف پڑھتے اگر اسی قدر سجود کرنا
 اعتدال وجنسہ ہوتا تو نماز نیمہ شب تک تمام ہوتی ہاں کبھی رکوع و سجود وغیرہ بقدر قیام فرما
 جیسے نماز خسوف کسوف میں یا نماز تہجد میں ورنہ غالب حال اعتدال تھا کبھی رکوع میں سجد
 قدوس الخ کہتے یہ نماز تہجد میں ہوتا تھا جب سر رکوع سے اٹھتے دو نون ہاتھ اٹھا کر
 سمع اللہ لمن حمد کہتے ان تین جگہوں میں ہاتھ اٹھانا ثابت ہوا ہے اور کثرت
 روایات سے یہ بات تواتر کو پہنچی ہے چار سو تہ و اثنا عشر باب میں ثابت ہوئی ہیں اور اسلو
 عشرہ بشرہ نے روایت کیا ہے اسی کیفیت پر لایزال رہے یہاں تک کہ اس جہان سے
 رحلت فرمائی اسکے سوا اور کچھ ثابت نہیں ہوا ہے رکوع سے سر اٹھا کر سیدھے کھڑے
 ہوتے اسی طرح بین السجدتین سیدھے بیٹھتے اور فرماتے جس نماز میں اندر رکوع و سجود
 پشت راست نہیں کیجاتی ہے وہ نماز کافی نہیں ہوتی پھر ربنا لاک الحمد کہتے اس رکن
 کو بقصد رکوع کے دہرا کر کے کبھی اس رکن میں دعائی ملاء السموات والارض تا آخر
 پڑھتے اور کبھی بار بار لربی الحمد لربی الحمد کہا کرتے اور کبھی تسبیح کر کے جماعت کو یہ
 گمان ہوتا کہ بھول گئے اسی طرح کبھی مسجد میں تطویل کر کے کہ لوگوں کو گمان نسیان ہوتا
 مسجد میں جاتے وقت ہاتھ نہ اٹھاتے البتہ تکبیر رفع و خفض میں کہتے اور زانو ہاتھوں سے
 پہلے زمین پر رکھتے پھر ہاتھ پھر ہاتھ پھر ناک تر حیب بدن پر رکھتے ہاں مالک و وزاعی اور
 ایک گروہ اہل حدیث ہاتھوں کا رکنا پہلے زانو سے درست بتاتے ہیں لیکن جمہور کا قول
 وہی ہے کہ پہلے زانو پھر ہاتھ رکھے اور حضرت نے کبھی کور عمارت پر مسجد نہیں کیا بلکہ پیشانی
 کو خاک پر رکھا ہے اور کبھی گل و آب پر اور کبھی سجادہ و چٹائی پر اور کبھی پوست مدبوغہ پر
 پھر مسجد میں ہاتھ ناک زمین پر رکھتے اور ہاتھوں کو پہلو سے جدا کر کے برابر ووش کے
 زمین پر رکھتے اور فرماتے مسجد میں کفین کو رکھو اور کفینوں کو اوچا کر وادراؤ لنگھوں کو

رکعت میں کشادہ رکعت اور سجدہ میں فراہم کیلئے اور سبحان ربی العظیم وغیرہ کہتے اور تکیا
 فرماتے کہ سجدہ میں غویب نہ کرنا کہ وہ ساجد کی دعا قبول ہوتی ہے اور دعا و طر حیر ہے ایک شتا
 ہفتہ ۱۰ دوسرے طلب و سوال یہ دعائی سجدہ دونوں قسم کو شامل ہے اور اجابت بھی دو طرح
 ہے اگر یا کہ سنوئل سائل کا دیا جائے دوسرے یہ کہ مقابل میں دعا کے ثواب کے احیاب
 ۱۰ سورة الداع اذا دعان کی تفسیر دونوں وجہ اجابت پر کی ہے یہی صحیح ہے یہی تفسیر
 حاصلہ اور حضرت سجدات نماز پوچھا نہ میں دونوں طرح کی دعا مانگوں ہے **ش** رکعت
 نماز شب میں بر خلاف رکعات روز کے زیادہ تطویل کرتے یہاں تک کہ ایک رکعت میں
 سورہ بقرہ و آل عمران و نساء پڑھتے مگر گنتی رکعتوں کی گیارہ سے زیادہ ہوتی ایسی جگہ
 علمائے قیام مسجد میں اختلاف کیا ہے کسی نے کہا قیام افضل ہے کیسے کہا سجدہ
 افضل ہے بعض نے کہا شب میں طول قیام افضل ہے اور دن میں کثرت رکوع و سجدہ اور
 بعض نے کہا یہ دونوں رکعتی فضل میں برابر ہیں قیام میں قرآن پڑھا جاتا ہے اور سجدہ میں
 تذلل و خضوع ہوتا ہے اسلئے ذکر قیام افضل ہے ذکر سجدہ سے اور نہایت سجدہ افضل ہے قیام
 سے بہر حال جب سجدہ اول سے سر اٹھائے بقدر سجدہ درمیان دونوں سجدہ کے بیٹے
 پہر رب اغفر لی الخ کہتے کہی اتنی دیر لگائے کہ گمان انسان کا ہوتا جب دوسرے سجدہ
 اٹھنا چاہتے تو جلسہ استراحت کرتے اسکو بعض نے سنت سمجھا ہے اور بعض نے حل
 حاجت پر کیا ہے جسکو حاجت نہیں ہے اسلئے حق میں سنت ہی نہیں ہے پہر اٹھ کر بیٹے تو
 قرائت شروع کر دیتے اور جو سجدہ رکعت اول میں کرتے وہ باقی رکعات میں نہ کرتے
 اور دوسری تیسری چوتھی رکعت مانند رکعت اولی کے بحال تے مگر چار چیز میں
 ودعائی استفاح و تکبیر آخرام و تطویل کہ یہ مختص ہیں ساتھ رکعت اول کے جب تشہد
 میں بیٹھے پامی چپ کو بچھاتے اور پشست کرتے پامی راست کو کھڑا رکھتے اور داہنا
 ہاتھ داہنی ران رکھ کر عقہ بچا ہوسہ ہاندھتے اور انگشت مسجد کو کلامہ کہ تشہد پراٹھاتے

اور حرکت نہ دیتے اور تشہد اول کو سبک کرتے جب تیسری رکعت کو اوستے دو لون ہاتھ اوٹھا کر تکبیر کہتے اور پڑھنا شروع کرتے اور رکعت دوم سوم میں غالباً قرات فاتحہ پر اقتصار کرتے اور احیاناً کوئی سورت مختصر پر سبیل ندرت پڑھ لیتے اور تشہد اخیر میں بائیں چپ کو نیچے پاسی راست کے رکعتے اور مقعد کو زمین پر ہاتھ کی کیفیت مجلسہ اولیٰ میں برگزیدہ تھی اس کیفیت میں علما کا اختلاف ہے چاروں امام نے اس مسئلہ میں چار قول اختیار کئے ہیں اور ہم ایک قول کے ساتھ ایک گروہ صحابہ و تابعین و علما کا موافق ہے غلط ترین سیاق بیان میں صفت نماز نبوی کی حدیث ابی حمید ساعدی سے جبکہ سلاوا میں جہان نے روایت کیا ہے اس حدیث میں آیا ہے وجلس علی شقہ الایسر متورکاً اور نماز صبح میں کہی قنوت پڑھتے اور کہی ترک کرتے اور بسم اللہ کہی جہر سے کہتے اور کہی خفیه کہتے اور ظہر و عصر میں اسرار قرات فرماتے کہی بعض آیات کو آواز بلند سے پڑھ دیتے کہ مقتدی سنتے مگر نماز میں التفات نہ کرتے اور التفات کو جلسہ شیطان فرماتے اور بعد ہر دو رکعت کے التحیات پڑھتے اور سات محل میں دعا کرتے ایک بعد تکبیر احرام کے دوسرے قبل رکوع کے اور بعد فراغ کے قرات و ترمین تیسرے بعد اعدا ال کے رکوع سے چوتھے اندر رکوع کے پانچویں بعد مین غالب دعا سجود ہی میں ہوتی چھٹے میں السجدتین ساتویں بعد تشہد کے سلام سے پہلے یہ دعا جو ائمہ مساجد بعد سلام کے کرتے ہیں عادت اس کی نہ تھی اس باب میں کوئی حدیث ثابت نہیں ہوئی ہے بلکہ ساری ادعیہ نماز کے اندر نماز کے متعلق بعض ائمہ علم نے کہا ہے کہ جب نماز سے فارغ ہو تو ذکر و تہلیل و تسبیح و تحمید کا مشروع ہے بلا خلاف اور حضرت پروردگار پیغمبا مستحب بعد روئے کے حضرت عزت سے طلب حاجات کی کسوف بعد تشہد کے السلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ کہتے اور طرف بجانب راستہ کے التفات کرتے چنانچہ رخسار مبارک نظر اتاری طرح جانب چپ کو سلام دیتے عمل دامن اسی طور پر تھا پسند رہ صحابی نے

رسکروایت کیا ہے اسانیدہ صحیحہ سے رہا سامنے سلام کرنا ایک سلام کرنا شو ضعیف السند ہے جو دعائما زمین کرتے مجموعہ اون کا بلفظ افراد ہوتا جیسے رب اغفر لی وغیرہ انتہی حاصلہ الغرض جو مسلمان مشتاق نماز مقبول کا ہوا و سکوا چاہئے کہ اس کیفیت و ترکیب کے ساتھ نماز پجکانہ ادا کرے جو اذکار اس نماز میں آئے ہیں کچھ اوپر گزر چکے اور باقی سفر السعادت و حصن حصین میں لگتے ہیں اور کتب حارث میں بھی مذکور ہیں جیسے ترغیب و ترہیب متذکر

فصل بیان میں حقیقت نماز کے

یہاں تک جو کچھ لکھا گیا تھا صورت ظاہری نماز کی تھی رہی حقیقت نماز کی سو کتاب ضواء الشمس میں لکھی ہے اور شرح اس کی کتاب احیاء العلوم سے دریافت ہو سکتی ہے مختصر تقریر اس حقیقت کی رسالہ حقیقت الصلوٰۃ سے جو کسی عالم دیندار کا ہے اس جگہ بقدر حاجت نقل کی جا رہی ہے تاکہ نمازی حقیقت نماز پر آگاہ ہو کر رعایت اون اسرار کی اپنی نماز میں ہمیشہ پیش نہاد خاطر رکھے اگر ایسا کر لگا تو دو رکعت نماز اس کی صد بار کما ہے اور لوگوں سے بہت رو مقبول تر ہوگی صاحب سالہ مذکور نے لکھا ہے مسلمان کو لازم ہے کہ اپنے رب کو پہچانے اور اس کی صفات میں جائے اور اس کے حکم کو معلوم کرے اور مرضی و نامرضی و سبکی تحقیق کرے کہ بغیر اسکے بندگی نہیں ہوتی ہے اور جو بندگی بجا نہ لائے وہ بندہ نہیں ہے سو بڑی بندگی رب کی نماز ہے کہ بدون اس کے کوئی بندگی قبول نہیں ہوتی ہے کیونکہ سر سب بندگیوں کا اور بچنے کا بڑے کاموں سے یہی ہے اور اس نماز سے کوئی غافل نہیں ہے نہ درخت نہ عمارت نہ پرند نہ حیوان نہ حشرات زمین نہ پہاڑ نہ ستارہ نہ آسمان نہ زمین نہ ارواح نہ فرشتے جیسے کہ نماز درخت و عمارت کی قیام ہے اور پرند و حیوانات کے رکوع اور تمام حشرات کے سجود اور زمین و پہاڑ کے قعود اور ستاروں اور آسمانوں کی حرکت اور ارواح و فرشتوں کی طہارت اور تسبیح اور کلمہ شہادت و تلاوت قرآن اور

ذکر و دعا اور اس انسان کو کہ خاص سرکاری چیلہ ہے ساری خوبیاں توڑی بہت بہت مرنے
 فرمائی ہیں اور غیبت کر کے سب کو اوسپر حکم دیا جیسے فرمانبرداری کی اور حکم بجالایا اوسکا
 منصب قائم رہا اور پستی ہوا اور جسے نافرمانی کی اور اوسپر قاعدہ ہوا وہ بے منصب ہوا اور
 اوسے پاؤں دوزخ میں گرا سوجو کوئی نماز نہ پڑھا اور اگر تائب ہو سکا تو ایسا ثواب ملتا ہے
 زکوٰۃ اور حج و روزہ و ہما کا اس طرح کہ خیر پانی اور کپڑے کا جو خدا کی بندگی کے لئے
 کیا ہے بجا ہی زکوٰۃ کے ہے اور حج کی ناطق کعبہ کے حج ہے اور تکبیر تحریر بجا ہی احرام
 کے اور رقبہ ہونا بجا ہی طواف کے اور کثرا ہونا بجا ہی وقوف عرفات کے اور کثرت
 و سجود اور رکعات مانند دوڑنے کے درمیان صفا و مروہ کے اور بند کرنا کھانے
 پینے کا بجا ہی روزہ کے ہے اور دفع کرنا شیطان کا اور شقت میں ڈالنا نفس کا اوسکی
 مستیوں کی اوقات میں بجا ہی جہاد ہے لکن نماز میں حضور کی دل کی شرط ہے کہ بے
 اسکے نماز پوری نہیں ہوتی بلکہ کہی آدمی کہی تہائی کہی چوتھائی یا پانچواں حصہ یا چھٹا یا
 ساتواں یا آٹھواں یا نوواں یا دسواں حصہ لکھا جاتا ہے یہ اسلئے ہے کہ ہر رکن نماز میں
 اتنا شیعہ ہے کہ کوئی لحظہ حضور می میسر ہو اور حضور کی کسی طرح ہے ایک یہ کہ مضمون
 ہر رکن کا خیال کرے اور آپکو سامنے اپنے رکے جائے اور اوسکو متوجہ اپنے حال کا
 سمجھے اور جو لشی صورت پڑے اوسکے مضمون کا خیال کرے اگر مقام عتاب و غصہ کا
 ہے تو خون کرسے اللہ سے پناہ مانگے اور اگر مقام رحمت و عنایت کا ہے تو اوسکو طلب
 کرے اسکے سوال اور یہی یقین میں جو واسطے خواص کے ہیں نہ واسطے عوام کے اور
 حضور کی تاثیر دل کے میسر نہیں ہوتی اور تاثیر دل کی بے دانست معافی الفاظ کے
 حاصل نہیں ہوتی ایک فائدہ یہ ہے کہ اگر معنی الفاظ کے جانے تو سب برسے کاموں
 جیسے ایمان کا نقصان ہے بچے اور ایمان لے کے جو اقرار اپنے رکے سامنے کیا ہے اوی
 پر قائم رہے ہر طالب ایمان کو چاہئے کہ حقیقت نماز کی اس طور پر جانے کہ حضرت حق

محکوم تمام خلق میں بہتر پیدا کر کے بڑی تاکید سے پانچ بار و بار میں حاضر ہو کر اذن مطلق دیا
 اور محتاج کسی اور کے اذن کا اور احسان منکس کسی دربان یا نقیب کا نہیں کیا اور غیر حاضر
 پر وعدہ سخت عذاب کا فرمایا ہے سو ایسی نعمت عظمیٰ سے محروم رہنا اور عذاب سخت سرور
 لینا بڑی نادانی اور کمینہ پن ہے اس طرح عظمت نماز کی سمجھ کر تمام آداب کہ لائق قبولیت بارگاہ
 بادشاہ حقیقی کے ہیں بجالائے پہلی طہارت و پاکیزگی کرے یعنی وضو کرے اور حاجت
 سنانی کی ہو تو تھائے جیسے کوئی بادشاہی دربار میں جانا چاہتا ہے تو پہلے حمام کرتا ہے
 پھر کپڑے پہنکر جاتا ہے پھر منہ طرف کعبہ کے کر کے کھڑا ہو بسیدہ زمین پر ہے کہ کعبہ ناف زمین
 ہے تمام زمین اوس سے پھیلائی گئی ہے اور پیدائش جسم آدمی کی خاک سے ہے جو بطن
 جسم ظاہر کو طرف اوسکی اصل کے متوجہ کرتا ہے اسی طرح باطن یعنی روح کو بھی طرف
 اوسکی اصل یعنی حق تعالیٰ کے جو اوسکا خالق ہے متوجہ کرے اور ہمیشہ اوقات بجا
 نماز کو بے شبہ وقت دربار اور حضور کا جاننے اور اپنی حاجات عرض کرے مثلاً جس وقت
 کوئی بندہ قصد مناجات و عرض حاجات کا دل میں مقرر کر کے حاضر دربار خاص ہوا
 نہایت تعظیم و درستی عقیدہ و نیت خالص سے روبرو اوس بادشاہ عالیجاہ کے کھڑا ہو کر
 اور رخ عرض و التفات کا ہر طرف سے پیر کر اللہ اکبر کہے یعنی اللہ سب سے بڑا ہے تو اوس وقت
 وہ بادشاہ عالیجاہ اپنے بندے کے قصد و ارادے پر مطلع ہو کر عنایت خاصہ فرماتا ہے
 اور اوٹھنا دونوں ہاتھوں کا تکبیر میں مراد اوس سے دست بردار ہونا ہے دونوں ہاتھوں
 سے نیت و تکبیر فرض ہے پھر دعائی استفتاح ہے کہ اوس میں تعظیم و توحید ہے یہ دعا سن کر
 پھر حقیقہ الفاظ تعظیم و توحید کے بندہ کی زبان سے صادر ہوتے ہیں عنایت شاہی اوس
 بندہ کے حال پر دوچند ہوتی ہے اوسی وقت نزول رحمت الہی کا کہ حضور ہی بادشاہ کی میسر
 دل اپنا حاضر کر کے حاجات اپنی عرض کرے لکن پہلی عرض کہ مضمون ہے دفع شیطان
 کا کہ وہ طیرا حارج اور دشمن قدیم ہے ہوشیار ہو کر دل میں لائے اور زبان سے آعوذ پڑھ کر

بسم اللہ کے یہ شروع ہوا عرضداشت کا عرضداشت یہ ہے اَلْحَمْدُ لِلّٰہِ تَاوَالِ الصَّلٰتِ
 یہ عرضداشت اللہ پاک نے اپنے بندوں کی زبان سے فرمائی کہ جو وقت ہی چاہے اس طے
 کیا کریں اس کے بعد آمین ہے یعنی ہمارے عرض قبول کر اور یہ سجدوں ہے نہ جزو قرآن بالافتاء
 پہر نماز میں فاتحہ کے ساتھ ایک اور سورہ ملائے یہ واجب ہے اور مطلق قرآن بقدر تین
 آیت کے فرض ہے اور پڑھنا اعوذ بسم اللہ کا سنت ہے سورہ انعام میں اللہ کی توحید
 و صمدیت و یحییٰ و یطہرائی کا ذکر ہے اسی لئے ثلث قرآن ٹیپری ہے احادیث کو کہتے
 ہیں جس کا کوئی شریک نہ ہو صمد یعنی بے نیاز وہ ہے جو کسی کا محتاج نہ ہو سب اوسے
 محتاج ہوں اوسے نہ کسی کو جنانہ وہ کسی سے جنانا لیا اوسے جوڑ کا کوئی نہیں اس
 سورت میں رد ہے شرک اور وحدت وجود اور بدعت عقیدہ کا غرض کہ اس عرضداشت
 کے مضمون کو اس طرح سمجھے جیسے مفلس سے مفلس تو نگر سے تو نگر بادشاہ کے سامنے
 ہاتھ باندھ کر کھڑا ہو کر اپنی عاجزی و مفلسی اور اس کی بزرگی و بڑائی بیان کرتا ہے اور
 پہر اس پر وار ہو کر کچھ مانگتا ہے اور جب وہ مفلس عنایت بے نہایت اوس پادشاہ
 کی معلوم کرتا ہے تو بڑی تعظیم سے آرزوی پاووسی کر کے جھکتا ہے اور کہتا ہے سبحان
 ربی العظیم رکوع دلالت کرتا ہے اس بات پر کہ سبب حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے عظمت میں
 پیٹھ میری جھک گئی اس تعظیم کے بعد کھڑا ہو کر سمع اللہ مل جسد کا کہتا ہے اور
 اس رکعت کی دعا و ثنا کرتا ہے کہ کھڑا ہونا چھپے رکوع کے دلیل ہے اس پر کہ میں عاجزی
 پرستقیم ہوا اور یہ کھڑا ہونا واجب ہے قول صحیح پر اور یہ دعا پڑھنا سنت ہے اس
 وقت پاووسی کا آیا سجدہ کرے اور کہے سبحان ربی العظیم رکوع و سجود میں بقدر
 ایک تسبیح کے پڑھنا فرض اور تین بار کہنا سنت ہے لیکن مضمون اس مدح و ثنا کا بقدر
 اپنے حوصلہ کے سمجھنا بہت ضرور ہے کہ بعد تعظیم کے پھر کھڑا ہونا اور مدح و ثنا کا عرض کرنا
 اور پورا سنبھل کر زمین پر سر رکھنا سبب اس کا کیا ہے سور رکوع جو مقام بڑی تعظیم کا ہے

اس بندہ کو معلوم ہوا کہ تجھ پر بڑی عنایت صاحب کی ہے جو ایسے مقام معزز میں تو بدوان اہل
 کسی جو بدارتیب کے داخل ہوا اسی لئے بہت سی تعریف کرتا ہے اور اس نعمت عظمیٰ
 کا شکر بجا لا کر مانتا اپنا سٹی پر رگڑتا ہے اور بار بار کہتا ہے سبحان ربی الاعلیٰ
 یہ سجدہ مقام نہایت قرب و ظہور تجلیات جمال بادشاہی کا ہے اور یہ بندہ مارتے ^{بہت}
 کے بعض مضمون جو نہیں کہنے پایا اس لئے حکم ہوا کہ دم بہ ^{بہ} ٹہیر کر دوسری بار عرض کر
 یہ مضمون ہے جلسہ کا اور جلسہ میں ان الفاظ کا کہنا نہایت خوب ہے اور سنت ہے وہ
 الفاظ حدیث صحیح میں یون آئے ہیں اللھم اغفر لی الخیر ^{پہر} اللہ اکبر کہنے کے زمین پر سر
 رکھے اور سبحان ربی الاعلیٰ کہے یہ کلمہ دلیل ہے اللہ کے علو و استوار پر جسوقت
 رکوع یا سجدہ کرے اور اللہ اکبر کہے تو اس اللہ اکبر کے مضمون کو واسطی طرح سمجھے کہ جیسے
 پہلی تکبیر میں سمجھا تھا جسوقت یہ بندہ عرضداشت اور تعظیم اور عرض حاجات و تسبیح
 موافق اپنے حوصلہ کے کر چکا تو قابلیت بیٹھنے کی حاصل کی اگرچہ بیٹھنا ایسے بادشاہ
 عالیجاہ کے ردبر و ترک ادب ہے لیکن یہ بیٹھنا سامنے اپنے مالک کے اس لئے ہے کہ
 مثلاً مالک جسوقت پاؤں اپنا دراز کرے اور یہ بندہ کہ اس پر خدمت پاچی کی لازم ہے
 بجا لائے یا یہ کہ منتظر حکم کا ہے لیکن اس مقام کو بھی خالی عبادت سے نہیں رکھا جیسے
 درود و تحیت و سلام اور پڑھنا تشہد کا مقرر ہوا ہے پڑھنا التحیات کا قعدہ اولیٰ
 میں سنت اور دوسرے میں واجب ہے قعدہ آخر کو اس طرح سمجھے کہ یہ وقت دربار
 کے رخصت کا ہے السلام علیکم کہے باہر آجائے سو التحیات اس دربار
 کا سلام ہے پھر نبی صلعم پر سلام ہے پھر اپنے اور سب بندوں کے لئے ہے پھر تشہد
 ہے یعنی گواہی توحید و رسالت کی دینا یہ گواہی اس بات کی ہے کہ اللہ کو ایک جانے
 اور سب بندگی میں کسی کو شریک نہ کرے حضرت کو اس کا بندہ و رسول پہچانے اور سنا
 کہ ایسے مضمون زبان پر لائے اور دل میں یقین کرے جیسے مسلمان ہوا ہے اور نماز

فرض ہوئی اور اسی مضمون پر ختم ہوئی اور معلوم کر لے کہ جس مضمون پر ہر کسی کام کا ہوتا ہے
تو تکرار اسی مضمون کی اول اور آخر آیا کرتی ہے اسی لئے بعد تکبیر تحریر کے وجہ سے جھلک
پڑتے ہیں کہ اوہمین اثبات توحید و نفی شرک کا مضمون ہے اور اندر نماز کے بھی یہ مضمون
بہت ہے جیسے لا الہ غیرک و ایاک نعبد و ایاک نستعین اور حسب وقت
در بار سے رخصت ہو تو یہی عہد و پیمان کر کے اوستے کہ اشھدان لا الہ الا اللہ
واشھدان محمد عبدک و رسولک اسکے بعد درود معمولی پڑتے ہیں پر اللہ صل
محمد و از واجہ و ذریاتہ کما صلیت علی ابراہیم اللہم یا ربک علی محمد
و اٰلہ و ذریاتہ کما بارکت علی ابراہیم انک حصید مجید کے پیر
دعا مانگے اللہم انی ظلمت نفسی الخ پیر دعا کرے اللہم انی اعوذ بک من
عذاب القبر و اعوذ بک من عذاب جہنم و اعوذ بک من بشر المسیح
الدجال و اعوذ بک من فتنۃ الحیا و الممات اللہم انی اعوذ بک من العاثر
و المغرم یہ دعائیں پڑھنا بہتر ہے اسلئے کہ وقت قبولیت دعا کا ہے اور درود پڑھنا
واجب ہے بدلیل صلوا علیہ وسلموا تسلیما اور اوٹن ابینی دربار سے باہر آنا
اسی کلام پر مقرر ہوا ہے کہ وہ بھی خالی عبادت سے نہیں ہے اس طرح کہ السلام علیکم
ورحمتہ اللہ اسکا مضمون اس طرح سمجھئے کہ حسب وقت پہلا سلام ہوا و سو وقت مقتدی
جو پیچھے امام کے اور برابر اوسکے ہے امام دہنی طرف والی مقتدی و فرشتوں کے نیت
کرے اس طرح بائیں طرف کے سلام میں امام بائیں مقتدی اور فرشتوں کے نیت کرے
اور جو مقتدی کہ امام کے دہنے تھے سلام میں مقتدی و فرشتوں کے جو اوس سے دہنی
طرف میں نیت کرے اور بائیں سلام میں امام و مقتدی و فرشتوں کے جو اوسکے بائیں
طرف میں نیت کرے اس طرح جو مقتدی کہ امام کے بائیں ہے اور جو مقتدی کہ دہنی
کنارے صوف کے ہے وہ تھے سلام میں فرشتوں کی نیت اور بائیں سلام میں امام

و مقتدی و فرشتوں کی اور مقتدی بائیں طرف کے کنارے والوں کے و علیٰ ہذا القیاس
 اور منفرد وقت سلام کے ملائکہ کرام کا تبیین کی جو اس کے واسطے و بائیں میں نہیں کرتے یہ
 سب خوبیان جماعت کی ہیں کہ آپس میں سلام و رحمت پہنچتے ہیں اور سوا نماز کے یہی سلام
 و رحمت کے تحفہ سے باز نہیں کہ مسلمان کا پیشہ یہی ہے اسکے بعد یہ دعا پڑھنا سنت ہے
 اللهم انت السلام الخ اس کے سوا اور یہی بہت دعائیں ہیں جو نسی چاہے پڑھے مگر
 معنی ہر دعا کے معلوم کر لے یعنی اپنی حاجت پر مطلع ہونا اور یہ مضمون دل میں لانا کہ
 جو مانگتا ہوں مقرر ملیگا نہایت ضرور ہے و تر میں دعائی قنوت پڑھے اللهم انا نستعینک
 الخ یہ قنوت عمر رضی اللہ عنہ ہے دوسرا قنوت وہ ہے جو امام حسن کو حضرت نے سکھایا تھا
 وہ اصح صحیح ہے اوسے کو پڑھے یا ان دونوں کو جمع کر کے وہ یہ ہے اللهم اهدنی فیمن
 هدیت و عافنی فیمن عافیت و تق لنی فیمن تق لیت و بارک لی فیما اعطیت
 و قنی شر ما قضیت انک تقضی و لا یقضی علیک انہ لا یذل من و الیت و لا
 یعز من عادیث تبارکت سر بنا و تعالیت نستغفرک و نتوب الیک و صل اللہ علی
 النبی و آلہ لے کہا ہے کہ بہترین اماریت جو قنوت میں مروی ہیں یہ حدیث ہے امام احمد
 کہ اسے قنوت و تر میں ہرگز ثابت نہیں ہے جو کچھ ثابت ہے وہ نماز صبح میں ہے ان تمام
 الفاظ قنوت اول و ثانی کو جدا جدا سمجھ کہ ایک ایک لفظ اس کا سارے علاقہ غیر خدا کو قطع
 کرتا ہے اور طرف رب کے پہیرتا ہے یعنی اوس سے مدد چاہتا اور خشش مانگتا اور ایسا
 لانا اور اوسے پر بہرہ و سار کرنا اور خوب تعریف کرنا اور شکر کرنا اور ناشکر ہونا اور گناہگار
 جو گناہ کرتا ہو فقرت کرنا اور غافل اوسے کی بندگی کرنا اور نماز پڑھنا اور اوسے کو سجدہ کرنا اور
 اوسے طرف قدم رکھنا اور حکم بجالانا اور اوسے کی رحمت کا امیدوار رہنا اور اوسے کے عذاب
 ڈرنا اور جہنم اوسے کی نافرمانی کی اور پھر عذاب ہے اور اللہ ہی سے سوال ہدایت و عافیت
 و ولایت و حفظ شر و طلب عزت کا ہمراہ ہر بکت و ثنا و استغفار و توبہ کہ کرنا جو وقت کوئی

مسلمان اس طرح بھی کہ کیفیت نماز کی حاصل کرے تو بعد نماز کے اس کیفیت کو بھی پارتے
 نہ رہے اور بندگی سے اپنے رب کے باہر نچالے نہ رہے۔ باہر چڑنا بندگی سے کام نہ لے کے کائنات
 ہے بندہ وہی ہے کہ اپنے رب کو اپنے پاس ہی جاتے یہ نہیں کہ نماز میں مالک یوم الدین
 ایاک نعبد و ایاک نستعین کے اور بعد نماز کے اوسکی مالکیت و بندگی میں اور
 کو بھی شریک کرے اور ہر کام میں نام اور دن کا مدد کے ساتھ لگا۔ یاد دل میں نہیں کا
 خیال لاوے اور حیطہ نماز میں اپنے رب کے سامنے سید ہی راہ طلب کرے یعنی اھدنا
 الصراط المستقیم کہ تو پہراو سی راہ کی تحقیق یہی کرے اور غافل نہ رہے جس قدر
 انسان بسبب غفلت و شرک و بدعت اور اوس پیڑ کے نہ رخ اور مکاروں شرک و بدعت
 کے جو رغبت کرتا ہے راہ سید ہی اور طریق محمدی سے دور پڑتا ہے یعنی سستی نہیں کرتا
 اگرچہ چمک رہی کہتا ہوا اوس عالم کی مثال ایسی ہے کہ بیسے کوئی واسطے بڑھانے اور تیز کر
 نظر کے دور میں رکھتا ہے سو جسکی مینا کی ہوا و سکا و دور میں کیا کام آتی ہے نہ کہ
 حاصل قرآن بردار ہونا اپنے رب کا ہے نہ کہ ہر چیز کی تحقیق میں رہنا اور فقہ و اسلی
 کو نہ سمجھنا یہ سب خرابیاں عقیدے کی سستی سے ہو کرتی ہیں درستی عقیدہ کے
 مضمون آیت الکرسی کا کسی عالم دیندار فاضل شناس یردان پرست سے سنا چاہئے کہ یہ آیت
 واسطے درستی عقیدہ کے نازل ہوئی ہے کہ جو اکثر لوگوں کے دل میں بعضے مضمون
 بے ایمانی کی جگہ پر گئے تھے اونکے جواب اللہ تعالیٰ نے اس آیت میں آپ فرمائے
 اور اس آیت کی تعریف حضرت نے تمام قرآن سے بڑھ کر فرمائی ہے ایشیے حاصل اسمیں بھیج
 کم و بیشی الفاظ کی کی گئی ہے

فصل

جب بندہ اپنے مالک کے فراموشی سے ادا ہو چکا تو اس وقت میں وہ بقدر فرصت کہ

وظیفہ ہی پڑھ لیا کرے کہ واسطے کشائش امور دین و دنیا کے بہت مفید ہے سوا سمین
 پانچون وقت کے وظائف میں سے ایک ایک دو دو وظیفے لکھے جاتے ہیں اگر زیادہ
 نہ ہو سکے تو انہیں کلمات کو پڑھے ہرگز غفلت نہ کرے کہ تھوڑی سی فرصت میں بہت
 سا ذخیرہ عاقبت کا جمع ہو یا نیک گاہ و تلیف بعد نماز پنجگانہ کے مقرر ہیں انکے پڑھنے سے
 ثواب آخرت کا اور فائدہ دنیا کا حاصل ہوتا ہے انہیں بعض وظیفے حدیث اور بعض
 قرآن پاک سے ثابت ہیں ہر انسان کو لازم ہے کہ اس ثواب سے محروم نہ رہے
 حدیث ابوالسحر شامی میں فرمایا ہے کہ جو کوئی بعد نماز فجر و مغرب کے سات بار اللہم
 اجرنی من النار کہے گا اور اس دن میں یا رات میں یہی جائیگا تو اس کے لئے آگ و فرخ
 سے پناہ لکھی جائیگی رواہ ابوداؤد و ابن حبان اسی طرح جو کوئی بعد نماز صبح و مغرب کے
 دس بار قبل پاؤں پر لے کر کہے گا لا الہ الا اللہ وحده لا شریک لہ لا الہ الا اللہ
 ولہ الحمد و هو علی کل شیء قدیر تو اس کے لئے دس نیکیاں لکھی جائیگی
 اور رسل برائیان اس کی دور پہنگی اور رسل درجے اس کے بڑھینگے اور اس دن وہ
 شیطان سے بچاؤ میں رہے گا رواہ الرمذی عن ابی ذر و احمد و النسائی و ابی
 حبان عن ابی ایوب جمیع الزوائد میں کہا ہے رجالہ ثقات انھی ام سلمہ کہتی ہیں حضرت
 بعد نماز فجر کے کہتے تھے اللہم انی اسألك سرّاً طیباً و علماً نافعاً و عملاً
 متقبلاً رواہ الطبرانی و قال فی مجمع الزوائد و رجالہ ثقات احمد و ابن ماجہ و ابن
 سینہ ہی اس طرح کہا ہے کہ اس دعا کو بعد صبح کے پڑھتے تھے

شش چیز عطا کن زہستی	اسی خالق ہر بلند و پستی
ایمان و امان و تندرستی	علم و عمل و فراخ دستی

ثواب ان لئے کہا ہے حضرت جب نماز پڑھ چکے تین بار استغفر اللہ کہتے حدیث ابوالسحر
 میں رفقاً آیا ہے کہ جو کوئی پیچھے ہر نماز کے ۳۳ بار سبحان اللہ ۳۳ بار الحمد للہ

اور سب بار اللہ اکبر کہے گا تو اس کے گناہ بخش دیے جائیں گے اور اگر کبھی دیر کے ہونے پر آخر
 صلوترندی میں لا الہ الا اللہ کا رسول یا رکنا اور التذاکیر کا سہم بار ابن عباس
 سے رفقاً آیا ہے اور فرمایا ہے کہ انکا کف والاسابق کو پالیگا اور سپکوئی سبقت
 نکر لیا عقبہ بن عامر کا لفظ یہ ہے کہ حضرت نے مجھ کو ماریا کہ میں بعد ہر نماز کے معوذتین
 پڑھا کروں رواہ اہل السنن وابن حبان والحاکم ابو امامہ کا لفظ رفقاً یہ ہے کہ ہم
 کوئی بعد ہر نماز کے آیت الکرسی پڑھ لیا اور سکوئی چیز دخول جنت کے سوا کوئی شے نہ ہو کہ
 گی رواہ النسائی وابن حبان براہ ابن عازب کہتے ہیں حضرت بعد نماز کے کہتے
 رب قنی عذابک ہی متبعث عبادک رواہ مسلح معاویہ فرمایا تھا میں نے ایک
 وصیت کرتا ہوں کہ تو بعد کسی نماز کے اس دعا کا کہنا نہ چھوڑ اللھم اعننی علی ذکرک
 وشکرک وحسن عبادتک اخرجہ ابو داؤد اللھم اکفنی بجلالک عن
 حرامک وانعنی بفضلک وعن سوانک اللھم لا مانع لما اعطیت ولا معی
 لما منعت ولا سداد لما قضیت ولا یفقر ذالجد منک الحمد مدین صحیحین
 آیات ہے کہ پڑھنا سورہ تبارک الذی کا ہر شب عذاب قبرت مانع ہوتا ہے اسکو بعد نماز
 کے دو رکعت نفل میں پڑھتے ہیں حدیث ابن عباس میں فرمایا ہے میں چاہتا ہوں
 کہ یہ سورت ہر مومن کے ولین ہو رواہ الحاکم سورہ اذا انزلت کو
 ربع بکای نصف قرآن اور کا فر ملک کو ربع قرآن اور اذا جاء نصر اللہ کو ربع قرآن اور
 سورہ اخلاص کو ثلث قرآن فرمایا ہے ایک شخص کو سنا کہ قل هو اللہ احد پڑھتا ہے
 کہا اس کے لئے جنت واجب ہو گئی رواہ الترمذی عن ابی ہریرۃ معوذتین کے
 حق میں فرمایا ہے کہ اگرچہ کلمہ آمین وقت یعنی سورت وقت اور جاگتے
 وقت انکو پڑھا اسکو ابن ابی شیبہ نے عقبہ بن عامر سے روایت کیا ہے ابن عمر کہتے
 ہیں حضرت یہ دعا کیا کرتے اللھم انی اعوذ بک من زوال نعمتک ومحول

عاقبتك ونجاة نقيمتك وجميع سخطك رواه مسلم حصين والترمذي
 فرمايے تھایہ دعا کیا کہ اللھم اھمنی رشدی واعدنی من شر نفسی رواه الترمذی
 عائشہ کنتی ہن حضرت یون دعا کرتے تھے اللھم اجعل اوسع رزقك علی سعدک اکر
 سنی وانقطع عمری رواه الحاكم والطبرانی حدیث البوسریہ میں آیا ہے کہ یون کہا کہ وہ
 اللھم انا غوزیك من جهد البلاء ودرک الشقاء وسوء القضاء وشماتة
 الاعلاء رواه البخاری حدیث بسریں ارطاة میں آیا ہے کہ یون دعا کرتے تھے
 اللھم احسن عاقبتنا فی الامور کلھا واجزنا من خزی الدنیا وعذاب الآخرة
 رواه ابن حبان ووسری روایت میں فرمایا ہے کہ جو اس دعا کو پڑھے گا وہ مرنے سے پہلے
 کسی مصیبت میں نہ پہنچے گا رواه الطبرانی یعنی اس کو سکون ملے گا مرنے تک نہ پہنچے گی
 ولله الحمد انس کہتے ہیں اکثر دعا حضرت کی یہ تھی ربنا اتنا فی الدنیا حسنة وفی الآخرة
 حسنة وقنا عذاب النار اخرجه الشيخان مسلم نے کہا ہے انس اس کو یہ دعا کے ساتھ
 پڑھا کرتے تھے یہ دعا جامع ہے جملہ خیرات داریں وحسنات کو نین کو سوال عاقبت کی احادیث
 صحیحہ میں بہت تاکید آئی ہے اللھم انسا لك العقوف والعاقبة فی الدین والدنیا
 والآخرة اللھم انك عفوف عفوننا عفنا فرمایا بدیعین کے کوئی چیز عاقبت سے
 بڑھ کر نہیں دیکھی ہے حدیث معاذ میں آیا ہے کہ حضرت ایک شخص کو سنا وہ کہتا تھا
 یا ذا الجلال ولا کرام فرمایا قد استجیب لك فسل رواه الترمذی وحسنہ
 یعنی تیرا کہنا قبول ہوا اب توجہ مانگتا ہوں مانگ وہ مجھ کو بدیع حدیث البوامہ میں فرمایا ہے جو کوئی
 تین بار یا ارحم الراحمین کہتا ہے فرشتہ موکل کہتا ہے ان ارحم الراحمین قد اقبل
 علیک فسل رواه الحاكم حدیث انس میں مرفوعاً آیا ہے کہ جو کوئی اللہ سے سوال جنت کا
 کہتا ہے جنت کتنی ہے اللھم ادخلنا الجنة رواه الترمذی وابن حبان وصححه
 اللھم ان اسألك الجنة واعوذ بك من النار حدیث سعد بن ابی وقاص میں فرمایا کہ

کہ ہر مسلمان کسی شے میں یہ دعا کرتا ہے لا الہ الا انت سبحانک انی کنت من الظالمین
 اللہ اوسکی دعا قبول فرماتا ہے رواۃ الترمذی والحاکم واحمد قرآن میں فرمایا ہے
 فنجینا لا من الغم وکن الہ بنجی المؤمنین یہ دعا واسطے رفع بلا کے ترانہ بخیر ہے
 راستہ دوسری حدیث میں اسم اعظم فرمایا ہے حدیث ابو ہریرہ میں ہے کہ جو کوئی اسرار حسنی
 یعنی تورد نہ نام کو یاد کر لیتا ہے وہ جنت میں جائیگا رواۃ البخاری وغیرہ **ف** حدیث
 عثمان میں رفع آیا ہے کہ جو کوئی ہر صبح و شام تین بار سبحان اللہ الذی لا یضرہ امر
 شیء فی الارض ولا فی السماء وهو السمیع العلیم کہے گا تو یہ جزا دے دے اور
 رہیگا ابو ہریرہ کی حدیث میں کہنا اعوذ بکلمات اللہ التامات من شر ما خلق کا
 تین بار صبح و شام آیا ہے رواۃ الطبرانی وحسنہ الترمذی اسکے کہنے والے کو
 کوئی ڈنک کسی طیرے کا اوس رات دن میں نہ پہنچے گا البوداؤد میں عبد اللہ بن حبیب سے
 رفع آیا ہے کہ پڑھتا قل بواللہ و معوذتین کا تین بار کفایت کرتا ہے ہر شے سے یعنی صبح و شام
 حدیث مسلم خادم حضرت بین رفع آیا ہے جسے کما صبح و شام اذینا باللہ سر باوہ بالسلام
 دینا محمد صلعم نبیا و رسولاً حق ہے اللہ پر کہ اوسکو راضی کر دے رواۃ اہل السنن
 و الطبرانی حضرت نے غلط علیہ السلام سے فرمایا تھا تو میری وصیت نہیں سنتی صبح و شام یون کہنا
 یا حی یا قیوم ہر جہتک استغیث اصلہ لی شانی کلد ولا تکلیفی الی نفسی طے قد علین
 رواۃ النسائی والحاکم وصحیح حدیث اوس بن اوس میں بابت سید الاستغاثہ کے فرمایا ہے
 کہ اگر شام کو کہا اور گیا جنت میں گیا اور اگر دن کو کہا اور گیا جنت میں گیا رواۃ البخاری
 ہر مسلمان کو لازم ہے کہ اس نعمت عظمیٰ کی قدر کرے اور ہر صبح و شام ایک بار تو ضرور بھی کہے
 دل سے اسکو پڑھ لیا کرے وہ یہ ہے اللھم انت ربی لا الہ الا انت خلقتنی وانا
 عبدک وانا علی محمدک ووعدک ما استطعت اعوذ بک من شر
 ما صنعت ابوء لک بنعمتک علی و ابوء لک بنقصانک فانه لا یغفر الذنوب

الا انت حدیث ابو الدرداء میں فرمایا ہے کہ جو کوئی صبح و شام سات بار یون کہے گا
 حسبی اللہ لا الہ الا هو علیہ توکلت و هو رب العرش العظیم اللہ اسکے
 پر نیچ و اندوہ دنیا و آخرت کو کفایت کر لیتا اس کہنے میں خواہ وہ سچا ہو یا جھوٹا آخر خدا
 داؤد و ابن السنی اور اگر کسی تو سن یا شیخ و فکر میں مبتلا ہو تو یہ دعا صبح و شام اند نماز کے
 مانگے یا باہر نماز کے اللهم انی اعوذ بک من الهم والحزن واعوذ بک من العجز
 والكسل واعوذ بک من الخجل والمخل واعوذ بک من غلبة الدين وقهر
 الرجال رواہ البیہق و دمن حدیث ابن سعید النخعی حدیث ابو سعید خدری
 میں فرمایا ہے جتنے کہہ کر وقت جائے کہ بستر پتین بار استغفر اللہ الذی لا الہ الا
 هو الحق القیوم والوہب الہیہ بخشے گئے گناہ اوسکے اگرچہ یراکت دریا کے یا شارب برگ درخت
 یا عدد دریا یا بن یا عدد یا م سال کے کیوں نہ ہوں رواہ الترمذی و قال حسن غریب
 اس میں بڑی فضیلت ہے مغفرت و توبہ کی سوا اللہ کا فضل واسع اور اوسکی عطا سچا
 ہے حدیث انس میں فرمایا ہے جب تو بستر پر لیٹے فاتحہ و قل ہو اللہ پڑھ تو ہر شے سے امن
 میں رہے گا مگر موت رواہ الذہبی اس کا حاصل دعوات ماثورہ بہت ہیں سب کا اسکا لکنا
 خصوصاً مسئلہ اول کا مشکل ہے اگر انہیں چند ادعیہ مختصرہ و کلمات سوجزہ پر موقوفیت
 کی جائے تو بھی غنیمت ہے اس میں کوتاہی کرنا خیر کثیر سے محروم رہنا ہے حقیقۃ الصلوۃ
 میں کہا ہے بعد نماز صبح کے سو بار لا الہ الا اللہ الملک الحق المبین پڑھے عذاب
 آخرت نجات اور دنیا میں کشائش رزق کی ہوگی اور بعد ظہر کے پانچ سو بار حسبنا
 اللہ ونعم الوکیل کے وقت نہ تو تودہ بار ضرور پڑھ لے حدیث میں آیا ہے لا الہ
 الا اللہ افضل الذکر ہے پھر کہا ہے کہ جو شخص ستر ہزار بار عمر بہر میں اسکو پڑھے گا
 وہ بلا شک جنتی ہوگا اور اگر والدین و قرابت کے لئے اتنی بار پڑھے گا تو وہ بھی بخش
 جائیگا اور بعد نماز عشا کے سو بار روڈ پڑھے پھر اللہ تعالیٰ توفیق عبادت کی اگر زیادہ دے

تو زیادہ ہے مگر لکن اتنا ہر مسلمان کو پڑھنا ضروری ہے اور اس کے ثواب سے کہ بہت بڑا ہے
 ہے محروم نہ رہے انتہا

باب دوم بیان میں روزہ کے

اس باب میں کئی فصلیں ہیں

فصل بیان میں جو و فضل صوم کے

قال الله تعالى يا ايها الذين آمنوا كتب عليكم الصيام كما كتب على الذين
 من قبلكم الى قوله فمن شهد منكم الشهر فليصمه ومن كان مريضا او على
 سفر فعدة من ايام اخر اور حديث ابو هريره عن النبي قال الله عز وجل كل
 عمل ابن آدم له الا الصوم فانه لي وانا اجزي به والصيام حجة من النار فاذك
 يوم صوم احدكم فلا يرفث ولا يصخب فان سابه احد او قاتله فليقل اني صائم الذي
 نفس محمد بيده تخلو فحة الصائم عند الله اطيب من ريح المسك لاصا
 فرحان يفرحهما اذا افطر فوم بفطرة واذلقى ربه فرح بصوم صوابه البخل
 واللفظ له ومسلم وفي رواية لمسلم كل عمل ابن آدم يعطى الا الصوم فانه لانا اجزي به
 اشكال الى سبع ما تضعف قال الله تعالى الا الصوم فانه لانا اجزي به
 شهوته وطعامه لاجل الحمد يعني عمل آدمي کا آدمی کے لئے ہے مگر روزہ رکھ دینے
 کے ہے میں ہی اور مکار اور لادونگار روزہ سپر ہے آگ روزہ سے تم میں جب کسی کا روزہ ہو تو
 وہ بے شرمی کا کام نہ کرے اور شور و غوغا نہ مچائے کوئی اور کو کالی دست بڑا کرے یا لٹے
 تو کہہ دے کہ میرا روزہ ہے واللہ بد روزہ دار کے دہن کی نزدیک اللہ کے ہوسے شک
 سے ہی زیادہ تر پاکیزہ ہے مہاکم کو دوطرف کی خوشی ہوتی ہے چٹنے وہ خوش ہوتا ہے

ایک وقت افطار کے دوسرے وقت ملاقات خدا کے ہر عمل آدمی کا دل گئے سے ست
سو گئے تک ہوتا ہے مگر روزہ کر اللہ کے کما وہ میرے لئے ہے میں ہی اوسکی جزا دوں گا
میرے لئے اپنی خواہش اور غذا ترک کر دیتا ہے معلوم ہوا کہ اجر صوم کا بھجبا ہے ست
سو گئے سے بھی زیادہ ہوتا ہے حدیث سہل بن سعد میں فرمایا ہے جنت میں
ایک دروازہ ہے ریان نام اوس سے روزہ دار ہی بہشت میں دن قیامت کے دن
ہونگے اور کوئی نہ جائیگا پھر وہ دروازہ بند کر دیا جائیگا رواۃ الشیخان ترمذی نے
آٹھ اور زیادہ کیا ہے کہ جو اوس دروازہ میں گھسیگا وہ کہی پیاسا ہوگا حدیث ابو ہریرہ
میں صوم کو ایک حصن حصین نارسے فرمایا ہے رواۃ احمد ابوامامہ نے کہا تھا حضرت
محبوبیسا کام تیاو جس سے میں جنت میں داخل ہوں فرمایا روزہ رکھ کہ اسکے برابر کوئی عمل
نہیں ہے رواۃ النسائی وابن حبان ابوسعید نے رفا کہا ہے روزہ نہیں رکھتا کوئی
بندہ راہ خدا میں لکن دور کر دیتا ہے اللہ منہ اوسکا آگے ستر برس کی راۃ تک رواۃ الشیخان
حدیث ابن عمر میں فرمایا ہے روزہ شفاعت کر لیا دن قیامت کو اللہ اوسکی شفاعت
قبول فرمایا گیا رواۃ احمد ابوسہریرہ کا لفظ رفا ہے کہ نماز پنجگانہ اور جمعہ جمعہ
اور رمضان رمضان تک کفارہ ہیں درمیان کے گناہوں کے جبکہ کبار سے بچاؤ
رواۃ الشیخان حسن نے رفا کہا ہے اللہ ہر رات کو رمضان میں چہ لاکھ آدمی آپ
سے آزاد کرتا ہے اور جب اخیر رات ہوتی ہے تو بعد ذکر شتہ آزاد فرماتا ہے رواۃ الشیخان
مسند احمد میں مر جہنی کہتے ہیں ایک مرد نے کہا امی رسول خدا ابلا لگ میں گواہی دوں
اس بات کی کہ لا الہ الا اللہ وانک رسول اللہ اور نماز پنجگانہ پڑھوں اور زکوۃ ادا
کروں اور رمضان کا روزہ رکھوں اور قیام رمضان کروں تو پھر میں کون ہوں گا فرمایا
تو نخلہ صدیقین و شہداء کے ہوگا رواۃ ابن حبان روزہ میں صبر کرنا پڑتا ہے طعام شکر
وجامع سے اور صبر کا اجر بھی قرآن انشائی فی الصابرین اجرهم بغير حساب بیشمار ہے

اللہ کے اسکو اپنی طرف نسبت کیا ہے اگرچہ ساری باتیں اللہ ہی کے لئے ہیں اور یہ نسبت
 کعبہ کو اپنی طرف منسوب کیا ہے اگرچہ سارا حیان اوس کا ملک ہے۔ روزہ میں
 دو فرضیتیں ہیں جسکے نسبت مستحق اس نسبت کا یہ ہے ایک یہ کہ عقیقت روزہ
 کی نکرنا ہے اور یہ یا طعن ہے۔ آنکھوں سے غصہ ہے ریا کو اوسکی طرف راہ نہیں دینا
 یہ کہ اللہ کا دشمن ابلیس ہے ابلیس کے لشکر شہوات ہیں روزہ اس لشکر کو شکست دینا
 کیونکہ عقیقت اوسکی ہر گشت شہوات ہے۔

س

روزہ ایک کن ہے ارکان اسلام سے اور ایک ضروری ہے ضروریات دین سے جس طرح
 تارک عہد نماز بلا عذر کا فرج جاتا ہے اسی طرح تارک صوم بھی عذر بلا عذر کا فرج جاتا ہے
 بلا تفاوت دونوں تارکوں کا ایک ہی حکم ہے نماز عمل الیوم واللیل ہے روزہ عمل سائرہام
 وہ ہر دن میں پانچ بار ہے یہ سال میں ایک بار جب ایک مرد عادل ہلال رمضان کو دیکھ
 تو روزہ رکھنا واجب ہو جاتا ہے ابن عمر نے حضرت سے کہا تھا کہ میں نے ہلال دیکھا ہے تو کو
 کو حکم صوم کا دیا اسکو بوداؤد و دارمی و ابن جہان نے روایت کیا ہے حاکم نے صحیح کہا ہے
 احمد و شافعی کا یہی مذہب ہے مالک کے نزدیک دو گواہ اور ابو حنیفہ کے نزدیک تین گواہ
 دیکھ کر ہے حق وہی قول اول ہے یا شعبان کی گنتی پوری ہو جائے، لیل عیدیت ابو ہریرہ
 صوموا الزیتہ و افطروا الزیتہ فان غم علیکم فاکموا و اعدوا شہدیان زیار الشہین
 لواء الشہینان یعنی صورت اشتباہ میں رجوع طرف اسراصل کے کرنا چاہئے پھر رمضان
 کے تیس روزے رکھے جب تک کہ ہلال ثوال نظر آئے قبل احوال کے اور جب ایک شہر
 والے ہلال دیکھ لیں تو سارے اور شہر والوں کو اونکی موافقت کرنا چاہئے بدلیل حدیث
 صوموا الزیتہ الخ کیونکہ یہ خطاب ہے ساری امت کو کسی جگہ ہون اور عیدت کرنا ہے۔

میں ذکر اور حشر کا سین ہے اس جگہ البو حنیفہ کا مذہب قوی ہے شامی شہر قریب کا
اعتبار کرتے ہیں روزہ اکل و شراب و قبیحہ سے باطل نہ جاتا ہے اور بعض عدا افتاء
کرتے وہ مثل کفارہ ظہار کے کہنا کہ دس یعنی ایک گرون آزاد کرے یا پیارے دو ماہ
تک روزہ رکھے یا ساٹھ مسکینوں کو کھلائے روزہ میں تعمیل فطر اور تاخیر سحر کی منہ و
سیرہ اور وصال حرام حضرت خود وصال کرتے لکن اور ورن کو منع فرماتے جب پوچھا تو
کہا میں نے اپنی طرح نہیں دیکھی یا یہ پاس اپنے رب کے بیکر تیار ہوں وہ جھگو کہلا نا پلا تا
نے کیسے کما یہ طعام و شراب محسوس تھا کیسے کما مراد غذائی روحانی ہے یہی قول دوسرا
مستتر ہے کیونکہ اگر حقیقت طعام و شراب پر عمل کیا جائے تو یہ وصال کماں ہوگا

لها احادیث من ذكرها تشغلا	عن الشراب وتذايحها عن الزلا
لها وجهان فو تستضيء به	ومن حديثك في عقابها حاد
اذا اشتكت من كلال السرد واعدا	روح القلوب فتحي عند ميعاد

فہو شہدائے کسی عذر شرعی سے جیسے مرض و سفر ہے روزہ افطار کرے تو اوپر
فتنا کرنا اس روزہ کا واجب ہے اور یہ فطر واسطے مسدود کرے اور جو اسکی طرح ہو
ہے لکن اگر ڈر تلف یا ضعف کا قتال سے ہو تو یہ عزیمت ہے اس باب میں اتحاد
صحیح آئی ہیں اور میت کی طرف سے اسکا ولی روزہ رکھے بدلیل حدیث عائشہ رفقاً
من مات وعليه صيام صام عنه وليه رواہ الشیخان بخاری و مسلم و ابی داؤد
یہی ہے اور جو شخص اتنا بوڑھا ہو کہ ادا و قضاء دونوں سے عاجز ہو وہ ہر دن کے عوض ایک
مسکین کو کھلائے اسی طرح بوڑھی عورت اور حمل والی اور دودھ پلانے والی ابن عباس
اسی طرف لگے ہیں اور یہی راجح بھی ہے **ف** صوم تطوع میں ایک تو چہرہ روزے
شوال کے ہیں انکو حدیث ابوالیوب میں صوم دہر ثبیر یا ہے رواہ مسلم گویا ہنہ لہنہ
رواتب کے نماز میں ہیں دوسرے نوروز سے فیچہ کے انہیں سب زیادہ تاکید روزہ کی ہے

حدیث ابو قتادہ میں فرمایا ہے کہ یہ روزہ کفار سے دو سال گذشتہ وائیدہ کار و لا سلم
 تیسرے دس روزے محرم کے ہیں یہ بعد رمضان کے افضل صیام ہیں انہیں سب سے زیادہ اکید
 یوم عاشوراء کی ہے حضرت نے خود بھی رکھا اور دوسروں کو بھی اوسکے رکھنے کا حکم دیا اور
 فرمایا کہ اگر سال آئندہ تک زندہ رہو گا تو نوین محرم کو سبھی روزہ رکھو گا و لا مسلحہ تجہ تھا
 روزہ شعبان کا ہے حضرت اس ماہ میں بہت روزے رکھتے پانچویں روزہ دوشنبہ
 پنجشنبہ کا ہے انہیں قصد کر کے روزہ رکھتے اور فرماتے ہر دوشنبہ و پنجشنبہ کو اعمال عمر
 کئے جاتے ہیں آخر حبہ احمد من حدیث ابی ہریرۃ چھتے تین روزے ایام
 بیض کے ہیں انکو صیام دہر فرمایا ہے ۱۳-۱۴-۱۵- اور کہیں عشرہ اولیٰ یا اخیر میں
 رکھتے اور افضل قطعی یہ ہے کہ ایک دن روزہ رکھے ایک دن افطار کرے حضرت داؤد
 علیہ السلام اسی طرح کیا کرتے تھے اور صوم دہر مکروہ ہے بدلیل حدیث ابن عمر کہ حضرت
 نے فرمایا ہے لا صام من صام الا بدلا و لا الشیخان وغیرہما اور تنہا روزہ
 رکھنا دن جمعہ کے یا دن شنبہ کے مکروہ ہے بدلیل حدیث جابر بن عبد اللہ عن صوم یوم جمعہ
 و لا الشیخان و بدلیل حدیث صہاربتہ لہر جو نزدیک احمد و ابو داؤد و ترمذی ہیں
 و ابن حبان کے آئی ہے اور ابن السکون نے اوسکو صحیح کہا ہے لا تصوموا یوم السبت
 الحدیث اور روزہ رکھنا دن عیدین کے حرام ہے اسی طرح استقبال کرنا رمضان کا ایک
 دن کے روزہ سے بدلیل حدیث ابی ہریرہ صحیحین میں آئی ہے لا یقبل من احداکم
 رمضان بصوم یوم اربعین الا ان یکون سرجل کان بصوم صوما فلیصم
 و اہل علم نے کہا ہے روزہ میں چند چیزیں فرض ہیں ایک طلب کرنا ماہ رمضان کا
 تاکہ یہ بات معلوم کرے کہ ۲۰ یا ۲۱ کا ہے اس میں گواہی ایک حدیث کی کافی ہے دوسرے
 نیت کرنا رات سے کہ ہر رات نیت کرے اور یاد رکھے کہ یہ روزہ رمضان کا ہے اور فرض
 واجب الادا ہے سو جو مسلمان اسیکو یاد کرے گا اوسکا دل خود نیت سے خالی نہ ہوگا

تیسرے یہ کوئی چیز اپنے باطن میں نہ پہنچائے عملاً و قصد و حجامت کرنا سرسہ لگانا کان میں
 سلامی ڈالنا پنبہ احلیل میں رکنا زیاں نہیں کرتا اسلئے کہ باطن وہ ہے جو کسی چیز کا قرار کا
 ہو جیسے دماغ و شکم و معده و مثانہ چوستے ہیں کہ بی بی سے مباشرت نہ کرے اور اگر رات کو
 صحبت کی ہے اور بعد صبح کے نہایا تو جائز ہے پانچویں یہ کہ قصد اسنی باہر نہ نکالے چھٹے
 یہ کہ قصد اتنی نہ کرے اور اگر بے اختیار فی ہو جائیگی تو روزہ بنایا گیا ہے سنن صوم سورہ
 ہی چہ پہن سحر میں تاخیر کرنا افطار میں جلدی کرنا خرماکہ کرنا پانی پی کر اور قصد نہ کرنا اور کھانا
 کھانا اور بہت پڑھنا قرآن کا اور سجدہ میں اعتکاف کرنا خاصہ عشرہ آخر میں کہ لیلۃ القدر
 اسی عشرہ میں ہوتی ہے حضرت اس رات جاگتے اور خوب عبادت کرتے یہ رات ۱۷ یا
 ۲۳ یا ۲۵ یا ۲۷ کو ہوتی ہے ۲۷ ممکن تر ہے اولی یہ ہے کہ اعتکاف ایک دو ماہی کا پیوستہ
 کرے **ف** اعتکاف بلا خلاف مشروع ہے ہر وقت میں اندر سجدوں کے ہو سکتا ہے
 اور رمضان میں ہو کہ تر ہے خصوصاً عشرہ ۱۰ و آخر رمضان میں اور کوشش بجالا کر عمل میں
 اندر اعتکاف کے اور شہامی قدر میں قیام کرنا مستحب ہے حدیث ابو ہریرہ میں فرمایا ہے
 من قام لیلۃ القدر ايماناً واحتساباً غفر له ما تقدم من ذنبه رواہ الشيخان
 تعین لیلۃ القدر میں قریب چالیس قول کے ہیں حجۃ الباقیہ میں کہا ہے لیلۃ القدر دو میں
 ہیں ایک وہ رات جس میں سارا قرآن یکبارگی اور تیرا پہر پارہ پارہ ہو کر آیا یہ رات اندر
 کے ہوتی ہے کچھ واجب نہیں ہے کہ رمضان ہی میں ہو یا رمضان منقطع غالب ہے
 جب قرآن اور تراویح اتفاقاً یہ شب رمضان ہی میں پڑی تھی دوسری وہ رات جس میں
 ایک طرح کا انتشار و دمانیت و آمد ملائکہ کی زمین پر ہوتی ہے اس رات میں مسلمان
 طاعات پر متفق ہوتے ہیں اور ملائکہ اسے نزدیک اور شیطاں دور ہو جاتے ہیں
 اور دعا قبول ہوتی ہے یہ رات ہر رمضان میں اندر شہامی طاق کے ہو کرتی ہے اور
 اسے خارج نہیں ہوتی جیسے کہا کہ لیلۃ القدر ہر سال میں ہوتی ہے اسکی ہر اول ہے

اور جس نے کہا کہ عشر اخیر رمضان میں ہوتی ہے اوسکی مراد ثانی ہے اختلاف صحابہ کا اس شب
 میں مبنی ہے اختلاف وجدان پر جو اس شب کو پائے وہ یہ دعا کرے اللہم انک عفو
 العفو فاعف عنا النقص ابو صنیعہؒ نے فرمایا یہ رات رمضان میں ہوا کرتی ہے ہم نہیں
 جانتے کہ کونسی رات ہے پر متکلف کو چاہئے کہ جامی اعتکاف سے باہر نہ نکلے مگر قننا
 حاجت کو اگر کسی بیمار کا پوچھنا ہو تو راہ چلتے پوچھ لے **روزہ** کے تین درجے میں
 ایک روزہ عوام کا دوسرا روزہ خاص کا تیسرا روزہ خاص الخاص کا عوام کا روزہ تو وہی
 ہے جسکا ذکر ہو چکا اسکی نہایت یہی روکنا ہے بطن و فوج کا طعام و شراب و جماع سے یہ اولی
 درجہ ہے روزہ خاص الخاص کا یہ ہے کہ دل کو اندیشہ بغیر حق سے نکال رکھے اور
 آپکو بالکل حوالہ خدا کر دے اور جو کچھ سوا خدا کے ہے اوس سے ظاہر و باطن میں روزہ
 ہو اگر سوا حدیث حق کے اور جو کچھ متعلق حق ہے کسی اور چیز کا اندیشہ کر لیا تو روزہ
 جاتا رہیگا اسی طرح اگر غرض دنیاوی میں فکر کر لیا گو صیام ہو روزہ باطل ہو جائیگا مگر وہ اندیشہ
 دنیا جو دین پر یا اور ہو کہ وہ خود دنیا نہیں ہے بہانہ کہ اگر دل میں یہ تدبیر کر لیا کہ میں روزہ
 کس چیز سے کھولوں تو اوس پر بھلا کاری لکھی جائیگی کیونکہ یہ دلیل ہے اس بات پر کہ جس
 رزق کا اللہ نے اوس سے وعدہ کیا ہے اسکو اوس پر وثوق نہیں ہے سو ایسا روزہ
 انبیاء و صدیقین کا ہوتا ہے ہر کوئی اس درجہ کو نہیں پہنچتا۔ روزہ خاص کا یہ ہے کہ کار
 اعفان کو نابالیت سے باز رکھے اور شکم و شرمگاہ پر اقتصاد کرے یہ روزہ چھ چیزوں سے
 تمام ہوتا ہے ایک یہ کہ آنگدہ کو ہر اوس چیز سے بچائے جو عدل سے مشغول کرے خصوصاً
 اوس چیز سے جو شہوت انگیز ہو انہیں نے رفع کیا ہے کہ پانچ چیزوں سے روزہ جاتا رہتا
 ہے کذب و غیبت و عن چینی و سو گندنا حق و نظر شہوت و دوسرے یہ کہ زبان کو بیہودہ
 سے اور اوس چیز سے جس سے کہ بے نیاز ہے باز رکھے یا ذکر و تلاوت قرآن میں مشغول ہو یا خاص
 رہے مناظرہ و کجارج کرنا بھلہ بیہودگی کے ہے بعض کے نزدیک غیبت و کذب سے بھی

روزہ جانا رہتا ہے تیسرے کے کان کو ناشنیدنی سے باز رکھے کیونکہ جو بات لائق کہنے کے
 نہیں ہوتی ہے وہ لائق سننے کے بھی نہیں ہوتی سننے والا شریک گوئیدہ کا ہوتا ہے
 معصیت و کذب و غیبت میں حدیث میں آیا ہے المختاب والمستمع شریکان فی الکاذب
 اور اللہ نے فرمایا ہے سَاعُونَ لِلْكَذِبِ اِذَا لَوْنُ اللَّسَاتِ چوتھے یہ کہ ہاتھ پاؤں اور
 سارے جوارح کو ناشائستہ نگاہ رکھے جو روزہ دار ایسا نہیں کرتا ہے اسکی مثال اس
 بیمار کی سی ہے کہ میوہ کمانیسے بچتا ہے اور زہر کھاتا ہے کیونکہ معصیت زہر ہے اور
 طعام غذا ہے زیادہ کھانا اسکا زہر ہے اگرچہ اصل اسکی زہر باریک کار نہیں ہے ورنہ حضرت
 نے فرمایا ہے کہ سب سے روزہ دار میں کہ نصیب اذکار روزہ سے نہیں ہے مگر یہی بہک و پیاس
 یہ شہوہ ہے جو حرام افطار کرتا ہے یا غیبت کرتا ہے یا جوارح کو عامی سے نگاہ نہیں کرتا یا بچو میں یہ کہ
 وقت افطار کے زرق حرام و شبہ نہ کھائے بلکہ حلال خالص سے بھی زیادہ نہ کھائے کہ کھانے
 جب رات کو اس چیز کا تذکرہ کیا جو دن کو فوت ہو گئی تھی تو پہر کیا مقصود حاصل ہو گا
 کہ مقصود روزہ سے ضعیف کرنا شہوات کا ہے اور جب دوبار کا کھانا ایک بار میں کھا
 تو شہوت اور زیادہ ہو گئی خصوصاً جبکہ طرح طرح کے طعام جمع کئے حالانکہ جب تک معدہ
 خالی نہ ہوگا دل صاف نہ ہوگا بلکہ سنت یہ ہے کہ دن کو بہت نہ سولے تاکہ اثر ضعف و کسلی
 کا اپنے اندر پائے اور جب رات کو تھوڑا نہ کھایا اور جلد سورا تو نماز شب ادا نہ کر لیا ورنہ حضرت
 نے فرمایا ہے کہ کوئی برتن جسکو پر کیا جائے نزدیک اللہ کے معدہ سے دشمن تر نہیں ہے
 چھتے یہ کہ بعد افطار کے دل درمیان بیم و امید کے ہو کیا معلوم کہ روزہ قبول ہوا یا نہیں
 حسن بصری کا گزرن عید کے ایک قوم پر بہا وہ لوگ نہیں رہے تھے اور کہیلے تھے کھا
 اوں لوگوں سے بڑا تعجب ہے جو ہنستے ہیں اور اپنے حقیقت حال سے واقف نہیں ہیں اگر
 پردہ اوٹھالیا جائے تو پہر کوئی نہ ہنستے اور کہیل میں نہ لگے غرض کہ جو شخص روزہ میں ترک
 طعام و شراب پر مقرر کرتا ہے اسکا روزہ ایک صورت بے روح ہے حقیقت روزہ کی یہ

کہ ملائکہ کے مشابہت ہو کر انکو اصطلاحاً شہوت نہیں کہتے اور بہائم کو شہوت غالب ہوتی ہے سو
حیر آدمی پر شہوت غالب ہوگی وہ درجہ بہائم میں ہوگا اور جب شہوت غالب ہوگی تو
مشابہ ملائکہ کے ہوگا یعنی صفت میں نہ مکان میں اور ملائکہ مقرب حضرت حق ہیں تو اب
بہائم جتن سے نزدیک ہو جائیں گے اور نہ بہائم سے نزدیک رہیں گے چنانچہ شام کو تدارک کیا اور
شہوت پوری کر لی اور جو دیا با خوب کہایا تو اب شہوت قوی ہوئی نہ ضعیف اور روح
روزہ کی بات نہ نہ آدمی احتیاد الایہامین کہتا ہے فان قلت ان الفقہاء یصحون صوم من
اقتصروا علی کھن البطن والفرج وترکوا هذه المعانی قلت الفقہاء یثبتون
شرط الظاہر ویسألون لیسوا ما تیسر علی العموم فاما علما ء الآخرۃ فیحذرون با
القبول والقبول انی صول الی المقصود والمقصود التعلق بمخالف من اخلاص
والاقتداء بالملائکہ فی الکف عن الشهوات بحسب الامکان انتہی +

صفت روزہ

حضرت صلوات اللہ علیہ ہمیشہ بخود اس سے کہیں رمضان میں سب سے زیادہ جو دو کریم کرتے تھے
ان دنوں میں کھانا تو خشش و صدقات و خیرات سب ایام و لیالی سے زیادہ کرتے اور
ذکر و نماز و اعتکاف و تلاوت قرآن میں تمام عبادات کو مشغول رکھتے اور اس ماہ عظیم کو
ساتھ عبادات گونا گوں کے مخصوص فرماتے ایک شخص کی شہادت پر روزہ رکھتے وہ شخص
کی شہادت پر افطار کرتے اور وقت افطار کے یہ دعا کرتے اللھم لاک صمت و علی زکات
افطرت رواہ ابوداؤد اور کبھی کہتے ذهب الطماع و ابتلت العرقی و ثبت الاجر
ان شاء اللہ اور شہامی رمضان میں اگر حاجت غسل کی ہوتی تو رات ہی کو نہا لیتے اور جو کوئی
بہوسے سے کماپی لیتا اور سکو حکم قضا کا پڑھتے اور کہتے ان اللہ هو الذی اطعمہ و سقاہ
اور رمضان ششاق میں مبارک کرے ایک بل رمضان میں اعتکاف فوت ہو گیا تھا ؟

شوال میں اوسکو قضا کیا یکبار عشرہ اول میں یکبار عشرہ اوسط میں اعتکاف کیا تھا جب
معلوم ہوا کہ شب قدر عشرہ اخیر میں جوتی ہے تو پھر عشرہ اخیر پر موافقت کی نماز صبح پڑھ کر
اعتکاف میں داخل ہوتے مختلف ایک خیمہ تھا جو مسجد میں کھڑا کیا جاتا وہاں تنہا بیٹھتے
پندرہ سال عمر میں پندرہ دن اعتکاف کیا اور دوبارہ قرآن حضرت جبریل کو سنایا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم

باب سوم بیان میں زکوٰۃ کے

اس باب میں کہی ایک فصلیں ہیں

فصل بیان میں وجوب زکوٰۃ وغیرہ کے

حدیث ابن عمر بن عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہما کے ذکر زکوٰۃ دینے کا یہی آگاہ ہے رولہ الشیخان
یہ حدیث دلیل ہے اس بات پر کہ جیسے فرضیت شہادتین و نماز و روزہ و حج کی ہے اسی طرح
فرضیت زکوٰۃ کی بھی ہے اور جو حکم تارک نماز و روزہ و حج کا عہد اسے وہی حکم تارک
زکوٰۃ کا بھی ہے حدیث ابو ہریرہ میں فرمایا ہے اکلوا لی بسبب الکفل لکم الاجرت
الصلوة والزکوٰۃ والامانة والفرج واللطف والمساكن وسرواة الطير انی یعنی
تم میرے لئے ان چہ چیزوں کے ذمہ دار ہو میں تمہارے لئے جنت کا ذمہ دار ہوتا ہوں
نماز زکوٰۃ امانت شرمگاہ شکر زبان مطلب یہ ہے کہ ان اعضا کے گناہوں سے بچو کہ
یہ مسلک ہوتے ہیں اور نماز و زکوٰۃ بجا لاؤ گویا فکر و مخیات و مملکات دونوں کا فرمایا اور پھر
عنانت بہشت کی دی ابو ہریرہ کہتے ہیں ایک عربی نے کہا ای رسول خدا مجھے ایسا کام
بتاؤ کہ میں جنت میں جاؤں فرمایا عبادت کر اللہ کی بے شرک نماز فرض قائم رکھو زکوٰۃ دو
دے روزہ رمضان کا رکھو اور سنے کہا واللہ میں نہ اس پر کچھ زیادہ کروں نہ اس سے کچھ
جب وہ بہشت میں پہنچے کہ فرمایا میں سے ان پہ نظر آئے رجل من اهل الجنة فامینظر الی

هذا لعدة البخاری و مسلم یعنی جب کا جی ہشتی آدمی کے دیکھنے کو چاہے تو وہ اس شخص
 کو دیکھ بھشتی ہے دوسری حدیث طویل ابو ہریرہ میں فرمایا ہے کہ جو سوئے چاند سی و الاحق
 زروسم ادا نہیں کرتا ہے قیامت کے دن آگ کی تختیاں بنا کر اس سے اس کے پہلو پیشانی
 و پشت کو داغ دینگے جب وہ ٹنڈی ہو جائیگی تو سپر گرم کر لینگے پچاس ہزار سال تک کے دن
 میں یہی ہو کر لگایا تاکہ کہ بندوں کا فیصلہ ہو بہ وہ اپنا رستہ طرف جنت یا نار کے لئے سیدھے
 حق میں تشرک و گاوگو سفند والوں کے فرمایا ہے کہ یہ بہائم و سکوا اپنے پاؤں سے پا مال کرتے
 تا آخر وادہ الشیخان ابن سعد و کالفظ مرفوع یہ ہے جو شخص اپنے مال کی کوہہ نہیں دیتا
 وہ مال دن قیامت کے ایک گنہگار بن کر اس کے گلے کا بار ہو گا اس کا مصداق اللہ کی کتاب
 میں ہے و لا یحسبن الذین یخولون بھا انا ہم اللہ من فضلہ الآیہ رواہ ابن ماجہ
 حدیث ابو ہریرہ میں منجملہ ان تین شخصوں کے جو سب سے پہلے داخل نار ہو گئے ایک اس شخص
 کو ذکر کیا ہے جو اپنے مال میں سے اللہ کا حق ادا نہیں کرتا ہے رواہ ابن خزیمة ابن یزید
 نے کہا امرنا یا قام الصلوة و اتیاء الزکوٰۃ و من لم یزلف فلا صلوة لہ رواہ الطبرانی
 و فی روایقہ من اقام الصلوة و لم یؤت الزکوٰۃ فلیس بحمسلم ینفد علمہ
 یعنی تارک زکوٰۃ کی نماز قبول نہیں ہوتی اور نہ وہ مسلمان ہے اور نہ اسکو علم نفع دے گا
 بن حزم کا لفظ رفعاً یہ ہے اس بعد فرمیں اللہ فی الاسلام من جاء بثلث الخیرات
 عنہ شیئاً حتی یاتی بھن جمیعاً الصلوة و الزکوٰۃ و صوم رمضان و حج البیت
 رواہ احمد یعنی جب تک یہ چاروں کام نہ کر لگتا تب تک تین کام کا کرنا کچھ بکا آئندہ
 ہو گا اللہ نے قرآن میں نماز و زکوٰۃ کو ملا کر سبت مقرر کیا ہے جیسے اقموا الصلوة و
 اتوا الزکوٰۃ اور فرمایا و یقیموا الصلوة و اتوا الزکوٰۃ و ذلك دین القیمہ ایک شخص
 نجدی نے حضرت سہیل السلام کا کیا تھا اس کے جواب میں ذکر نماز چوگانہ و صوم رمضان زکوٰۃ
 کا کیا اور سننے کا اس کے سوا مجھ پر کچھ اور بھی فرمیں ہے فرمایا لا الا ان تطوع او اس نے کہا

والله لا ازيد على هذا ولا نقص فرأيا اقله الرجل ان صدق متفق عليه من حديث
 طلحة بن عبيد الله ابن عباس كسے ہیں جب معاذ کو طرفین کے بھیجا تھا فرمایا اعلیٰ علیہ
 ان الله قل فترض علیہم صدقة تؤخذ من اغنياهم وترج علی فقرائهم متفق
 حدیث ابو ہریرہ میں آیا ہے کہ ابو بکر صدیق نے کہا تھا واللہ لا قاتل من فرق بین
 الصلوة والزکوة فان الزکوة حق المال الحدیث متفق علیہ غرض کہ زکوٰۃ
 ایک فرض ہے فالن دین سے اور ایک رکن ہے ارکان اسلام سے اور ایک ضروری
 ہے ضروریات شرع سے لکن اوسی مال میں واجب ہے جو زمین کے شائع نے واجب کی
 وہ ایجاب شائع بیان ہے اس آیت کاخذ من اموالهم صدقة وآتوا الزکوة
 جس طرح کہ بیان اقیما الصلوة کا کیا ہے اہل علم نے اس جگہ بہت توسیع کی اور ایسے
 اموال پر زکوٰۃ کو واجب کہا ہے جنہ اللہ ورسول نے زکوٰۃ واجب نہیں کی بلکہ بعض اموال
 میں حضرت نے عدم وجوب کی صراحت فرمادی ہے جیسے یہ کہ گھوڑے اور غلام پر صدقہ
 نہیں ہے صحابہ اموال و جواہر و تجارت و خفراوات رکعت تھے حضرت نے اون سے نہیں
 کہا کہ تم ان چیمینوں کی زکوٰۃ دو اور نہ مطالبہ کیا اگر ان اموال میں زکوٰۃ واجب
 ہوتی تو ضرور بیان فرماتے

فصل

پر زکوٰۃ مال پر جب واجب ہوتی ہے کہ وہ مکلف ہو اسی لئے صبی و مجنون پر واجب نہیں
 ہے اور نہ انکی اولیا پر اخراج زکوٰۃ کلا انکے مال سے واجب ہے آیت قرآنی اسی پر دلیل ہے
 خذ من اموالهم صدقة تطهرهم ورتزکہم بما تطہروا ورتزکہم صبی و مجنون کے کچھ
 نہیں ہیں بلکہ اموال عباد کے حرام ہیں نہیں کتاب و سنت حلال نہیں ہوتے ہیں مگر ترسی
 و طہیت نفس سے یا وود شرع سے جیسے زکوٰۃ دیت ارش شفعہ و نحوہ مسئلہ اگرچہ

غلات راسی اہل فقہ مصطلح ہے لیکن حق یہی ہے جو اس جگہ لکھا گیا و اللہ اعلم انواع زکوٰۃ چھ ہیں
 ایک زکوٰۃ جو پایہ حبیب شرف و کاؤ و گو سفند رہا اس پر و خرو و دیگر حیوانات انہیں زکوٰۃ نہیں ہے
 اسکی تفصیل اس جگہ ضرورت نہیں دوسری قسم زکوٰۃ کی معشرات ہیں کہ عشر پیداوار لیا جائے
 جیسے گندم جو خربامویر تیسری زکوٰۃ زرعیم جو پستی زکوٰۃ مال تجارت لیکن یہ ثابت نہیں ہے اگرچہ
 فقہاء نے واجب کہا ہے پانچویں زکوٰۃ فطر چھٹی زکوٰۃ رکاز یعنی دفین جاہلیت اس میں ایک
 خمس واجب ہے بلا اعتبار حولان حول و نصاب **ف** سونے چاندی پر حبیب ایک سال
 پورا گزر جائے تو اوپر ربع عشر واجب آتا ہے نصاب سونے کے مینل دینا اور نصاب چاندی
 کے دو سو درہم ہیں اس سقادت کے کم پر زکوٰۃ واجب نہیں ہے زیور کی زکوٰۃ میں احادیث
 متعارضہ آئی ہیں اطلاق کنز کا زیور پر بعد ہے اگر حبیب معنی کنز کے حاصل ہیں اور نکلنا
 اختلاف سے احوط ہے ہر سال زیور کا وزن کر کے ربع عشر نکالا جائے اگر وزن بہت دینا
 و دو صد درہم سے کم ہو تو پورا سپر کوہ زکوٰۃ نہیں ہے اسی طرح سوتی و شک غنیر پر زکوٰۃ نہیں ہے
 اور نہ اموال تجارت پر کیونکہ کوئی دلیل اس کے وجوب پر قائم نہیں اور جو استدلال قائلین وجوب
 کا مال تجارت پر ہے وہ مخدوش ہے قابل حجت نہیں ہے بلکہ یہی حدیث ابو ہریرہ رفع
 لیس علی المسلم صدقۃ فی عبدہ و کافرہم جو صحیح من آئی ہے ظاہر اس کا عدم وجوب
 زکوٰۃ ہے جمیع احوال میں کیونکہ سوداگری گھوڑے اور غلام کی مروج ہے اور یہ کہنا ابن مندک
 کہ زکوٰۃ تجارت پر اجماع ہے صحیح نہیں ہے سب سے پہلے مخالفت اس اجماع کی تو ظاہر ہے یہی
 کی ہے اور یہ ایک بڑا اگر وہی علم اہل اسلام کا ہے اس گروہ میں بڑے بڑے عالم باللہ و عارف
 باللہ گزرے ہیں جیسے داؤد ابن حزم و شیخ محی الدین بن عربی وغیرہم معنی اللہ عنہم اسی طرح
 پرستغلات میں زکوٰۃ نہیں ہے جیسے گہر اور جانور کرایہ کے کیونکہ دلیل وجوب کی موجود
 نہیں ہے اور حدیث مذکور اس کو بھی شامل ہو سکتی ہے اگرچہ حاجت استدلال کی اس جگہ
 نہیں ہے کیونکہ قیام مقام منع کافی ہے **ف** گندم و جو و ذرہ و تمر و زبیب میں عشر

پیداوار واجب ہے اور چاہے میں نصف عشر حدیث جاہلین فرمایا ہے کہ جسکو نہ و باران
 پانی دیا و زمین دسواں حصہ ہے اور جسکو بیون سے بیچا و زمین نصف عشر ہے رواہ احمد
 و مسلم و النسائی ابوداؤد نے لفظ شہم بھی زیادہ کیا ہے نصاب اسکے پانچ و سق میں کہا
 کہ مقدار میں زکوٰۃ نہیں آتی ہے ابن ماجہ و احمد کا لفظ مرفوع یہ ہے کہ و سق ساٹھ صاع کا
 ہوتا ہے ابوداؤد کا لفظ یہ ہے کہ ساٹھ مخموم کو و سق کہتے ہیں میں کہتا ہوں کہ صاع چار
 مد کا ہوتا ہے مد بحساب انار انگریزی جو فی الحال رائج ہے نیم پاؤ کم ایک سیر ہوتا ہے اس
 مقدار پر ساٹھ صاع کی بحساب فی صاع سترہ نیم انار و صدودہ انار ہوتے یہ ایک و سق کا
 وزن ہے پانچ و سق کا وزن یکہزار و پونجاہ انار ہوا حجتہ اللہ البالغہ میں کہا ہے کہ دانہ و
 میں انار زہ پنج و سق کا اسلے مقرر کیا ہے کہ اسقدر غلہ ایک گہ والے کو ایک سال تک
 کفایت کرتا ہے کیونکہ اقل بیت ایک میان ایک بی بی تیسرا خادم یا بچہ ہوتا ہے اور
 غالب قوت انسان کا ایک مد یا ایک مد طعام ہوتا ہے سو جب ہر واحد زمین کا اس قدر
 کما لگاتوا و نکے لئے ایک سال کو یہ مقدار کفایت کر لگا اور کچھ واسطے سارن وغیرہ حاجت
 کے بچ جائیگا ان پانچ چیزوں کے سوا جو اور چیزیں ہیں جیسے ساگ سماجی وغیرہ ان پر کچھ
 زکوٰۃ نہیں ہے سفر السعاده میں کہا ہے حضرت کی عادت نہ تھی کہ گھوڑے و غلام و حجر
 غریزہ و فواکہ سے جو کہ وزن میں نہیں آتے ہیں اور انکو ذخیرہ نہیں کیا جاتا ہے زکوٰۃ
 لین مگر طب و عنب کہ انکی زکوٰۃ لیتے اور خشک و تر میں کچھ فرق نہ کرتے انہیں لکین
 عمل میں ایک عشر لینا دلیل حدیث عمرو بن شعیب عن ابیہ عن جده واجب ہے رواہ
 ابن صا حہ پھر زکوٰۃ میں شتابی کرنا جائز ہے چاہے ایک دو سال کی زکوٰۃ پیشگی رہے
 امام پر واجب ہے کہ ہر جگہ کے نو گروں سے مال زکوٰۃ لیکر اوسی جگہ کے فقیروں کو دے
 دلیل اسکی حدیث معاذ ہے جو اوپر گزری دوسری دلیل حدیث ابی جحیفہ ہے کہ ہمارے یہاں
 صدقہ کی حضرت کا آیا ہمارے اختیار سے لیکر ہمارے فقر کو دیکھا میں ایک تیرم بچہ تھا

مجھ کو بھی ایک شتر دیا خرچہ الترمذی رحستہ تیسری دلیل حدیث عمران بن حصین کی
 ہے او کو صدقہ پر عامل کیا تا وہ جب پہ کر آئے کہا مال کہاں ہے کہا کیا مجھے مال کے لئے
 بھیجا تا تم جہان سے عمد حضرت مسلم بن لیکر جہان خرچ کرتے تھے وہاں سے لیکر ابھی
 پہنچے وہیں رکما خرچہ البوداؤد ابن ماجہ اس سے معلوم ہوا کہ ایک ملک شہ کی زکوٰۃ
 دوسرے ملک شہرین نہ بھیجے جس جگہ کا مال ہے اسی جگہ کے اہل فقر پر تقسیم کرے
 یہی مذہب حنفیہ کا بھی لیکن بعض نے کہا ہے کہ جب اس جگہ کے صرف فاضل ہو تو پہر
 اور جگہ صرف کرنا جائز ہے والد علم ہر ملک مال نے زکوٰۃ سلطان کو دیدی گو وہ ستمگزار
 تو نہ مفر کی کا پاک ہو گیا احادیث صحیحہ اسی پر دلیل ہیں جمہور کا مذہب بھی یہی ہے کہ دنیا
 زکوٰۃ کا بادشاہ کو یا اسکے حکم سے اسکے نائب کو کفایت کرتا ہے گو سلطان اس مال کو
 غیر صرف میں صرف کرے اور خواہ عادل ہو یا جائز **ف** زکوٰۃ دینے میں پانچ امر کا
 کرنا چاہئے ایک یہ کہ نیت زکوٰۃ فرض کی کرے اور اگر کسی کو وکیل کرے تو وقت وکیل
 مقرر کر نیکی نیت کرے یا وکیل کو اجازت دے کہ وہ وقت دینے کے نیت کر لے دوسرے
 یہ کہ جب سال تمام ہو جائے تو زکوٰۃ نکالنے میں جلدی کرے بے عذر تاخیر کرنا ٹھیک
 نہیں ہے زکوٰۃ فطر کو عید کے دن سے تاخیر کرے اور رمضان میں تعمیل کرنا درست ہے
 نہ رمضان سے پہلے اور تعمیل مال کی سادہ سال میں روا ہے اگر لینے والا درویش ہو
 تیسرے یہ کہ زکوٰۃ ہر جنس کی اسی جنس سے دے اگر درویش سیم کے اور گندم عرص جو کے
 یا اور کوئی مال بمقدار قیصر کے دیا کہ تو مذہب امام شافعی رحمہم روا نہوگا چوتھے یہ کہ صدقہ
 اس جگہ پر دے جہاں مال موجود ہو کیونکہ وہاں کے درویش مال پر آنکھ لگائے ہوئے
 ہیں اور اگر دوسرے شہر میں دے تو وہی زکوٰۃ ادا ہو جاتی ہے پانچویں یہ کہ زکوٰۃ کو آٹھ ماہ
 پر تقسیم کرے چھ قدر کہ میسر آوین چنانچہ ہر قسم میں سے تین شخص سے کم نہون اور سب
 جو میں نظر ہوں اگر ایک دہم زکوٰۃ ہو تو مذہب امام شافعی میں واجب ہے کہ ان سب کو

اور آٹھ قسم قیمت کرے پھر اوسکو تین شخص یا زیادہ میں حصہ چاہے بانٹ دے گو سب کا حصہ برابر نہوا اسکے بعد غزالی نے کہا ہے کہ اس زمانے میں تین قسم کے لوگ کم تر میسر آتے ہیں ایک غازی دوسرے مؤلفہ تیسرے عامل زکوٰۃ ہاں فقیر و مسکین و مرکاتب و ابن السبیل و قرضدار ملتے ہیں ان میں سے ہر کسی کو زکوٰۃ پندرہ آدمی سے کم کو نہ سے مذہب شافعی کا اس مسئلہ میں مشکل ہے یعنی یہ کہ بدل نہ کرے دوسرے یہ کہ سب کو دے اکثر لوگ اس زمانے میں بابت ان دوسکون کے مذہب امام ابو حنیفہ کو اختیار کرتے ہیں

• ہکمو اسید ہے کہ باخود نہوں انتہے

فصل

مصرف زکوٰۃ آٹھ گروہ ہیں بموجب نص قرآن انہا الصدقات للفقراء و المساکین و العاملین علیہا و المؤلفۃ قلوبہم و فی الرقاب و الغارمین و فی سبیل اللہ و ابن السبیل فریضۃ من اللہ واللہ علیہم حکیم ابن کثیر نے اپنی تفسیر میں کہا ہے کہ قسمت زکوٰۃ کا خود اللہ تعالیٰ متولی ہوا ہے اوسنے کسی اور کو اوسمیں اختیار نہیں دیا آٹھ جزو مصرف کے مقرر فرمائے حدیث زیاد بن حارث صدائی میں آیا ہے کہ ایک مرد نے حضرت عیسیٰؑ کو ملے صدقہ دو فرمایا ان اللہ لہدیر علی بحکمہ نبی ولا غیر فی الصدقات حتی حکم فیما ہو فجزاھا ثانیۃ اصناف فلان کنت من تلک الاجزاء عطیتک رواہ ابوداؤد علماء کا اختلاف ہے کہ ان سب اجزاء کا استیعاب کرنا چاہئے یا جو ممکن ہو ایک قول یہ ہے کہ سب کو دینا چاہئے کوئی جز برباقی نہ ہے شافعی اور ایک جماعت اسی کی قائل ہے دوسرا قول یہ ہے کہ استیعاب کچھ واجب نہیں ہے بلکہ ایک قسم کو بھی دینا جائز ہے بلکہ اگر باقی اقسام موجود ہی ہیں اور ایک ہی قسم کو دیا تو بھی درست ہے مالک اور ایک جماعت سلف و خلف اسکی قائل ہے عمرو و حفصہ و ابن عباس و ابو العالیہ و سعید بن جبیر

وسیمون بن مهران کا قول یہی یہی ہے ابن جریر نے کہا وہ قول عامۃ اہل العلم
 اس بنیاد پر ذکر احصائے ہشتگانہ کا اس جگہ واسطے بیان مصروف کے ہے نہ واسطے وجوب
 استیعاب کے دلوجوہ الحجاجہ والمواخذۃ مکان غیر ہذا واللہ اعلم بہ اللہ
 فقرا کو بقیہ انواع پر واسطے مقدم کیا کہ یہ لوگ بہ نسبت غیر کے زیادہ تر محتاج ہوتے ہیں
 بسبب شدت فقر و فاقہ و حاجت کے بحسب شہرت ابو حنیفہ رحمہ کے نزدیک مسکین فقیر سے
 بھی بدتر حال والا ہے وہو کما قال احمد عمر رضی اللہ عنہ نے فرمایا ہے فقیر وہ
 نہیں ہے کہ جس کے پاس مال نہیں ہے فقیر وہ ہے جو اخلق کسب ہو ابن علی نے کہا
 اخلق محارب کو کہتے ہیں نزدیک ہمارے لکن جمہور بر خلاف اسکے ہیں ابن عباسؓ مجاہد
 و حسن بصری و ابن زید سے مروی ہے اور اسی کو ابن جریر اور غیر واحد نے اختیار کیا ہے
 کہ فقیر وہ ہے جو پارہ سا ہو لوگوں سے کچھ نہ مانگے اور مسکین وہ ہے جو سوال کرے طواف
 کرے لوگوں کے پیچھے لگے قتادہ نے کہا فقیر وہ ہے جو دیکھا ہو مسکین وہ ہے جو
 تندرست ہو اور اہم نے کہا مراد اس جگہ فقر و مہاجرین ہیں سفیان ثوری نے کہا یعنی
 اعراب کو زکوٰۃ میں سے کچھ نہ دیا جائے سعید بن جبیر و سعید بن عبد الرحمن سے بھی اس
 مروی ہے عاصمہ نے کہا تم فقر و مسکین کو مسکین نہ کہو مسکین تو اہل کتاب ہیں
 کلام ابن کثیر رحمہ **ف** غزالی نے کیا سعادت میں کہا ہے کہ پہلی قسم فقیر ہے فقیر وہ ہے
 جو کچھ چیز نہ کہتا ہو اور کچھ کسب نہ کرتا ہو اگر ایک دن کا قوت اور بدن پر کپڑا رکھتا ہے
 تو وہ فقیر نہیں ہے ہاں اگر اسے دن کا قوت رکھتا ہے اور اس کے پاس پیرہن بے وقتا
 یا دستار بے پیرچہ ہو تو وہ درویش ہے اور اگر آرزو سے کسب کر سکتا ہے اور کوئی اگر سندن
 تب بھی وہ درویش ہے اور اگر طالب علم ہے اور کسب میں مشغول ہو نیسے علم بجا رہتا
 تو بھی درویش ہے سو ایسی درویشی والے کم ملتے ہیں مگر اطفال اس کی تدبیر ہے کہ
 ایسا درویش ڈھونڈے جو عیال دار ہو فقیر کو حصا و ن اطفال کا سپرد کر دے دوسری

نوع مسکین ہے سو چھ کا خرچ مہم دخل سے زیادہ ہو گو وہ خانہ و جامہ رکنتا ہو تو وہ مسکین ہے
 لکن جو کہ کفایت یک سالہ نہیں رکنتا ہے اور کمائی اوسکو وفا نہیں کرتی تو جائز ہے کہ اوسکو
 اتنا دین کہ ایک سال کو بس ہو اور اگر فریش و خور خانہ رکنتا ہے اور کتاب بھی رکنتا ہے
 لکن اوسکی طرف محتاج ہے تو بھی مسکین ہے اور اگر کچھ حاجت زیادہ رکنتا ہے تو بھی
 مسکین نہیں ہے تیسری نوع وہ لوگ ہیں جو زکوٰۃ کو جمع کرتے ہیں اور تحقیق کو پہچان
 ہیں انکی مزدوری اسی مال زکوٰۃ سے دیوے نوع چوتھی مولغۃ القلوب ہیں اگر ایک محشر
 مسلمان ہو جائے تو اوسکو اسلئے حال دین کہ اور دن کو بھی رغبت اسلام میں ہو نوع پنجم
 رکنتا ہے کسی کا غلام ہو اپنی جان کو آقا سے کسی قدر مال لکھا کر دینے پر خرید لے اور قسط
 مقرر کرے جتنی نوع وہ شخص ہے کہ قرضدار ہو لکن یہ قرض بابت کسی مصیبت نہ کیا ہو
 خواہ درویش ہو یا تو نگہ بلکہ وہ قرض کسی مصلحت کے لئے کیا ہو کہ فتنہ دب جائے یا توین
 نوع غازی ہیں کہ انکی کچھ تنخواہ کچھری سے مقرر نہ ہو اگرچہ تو نگہ ہوں راہ کا ساز و برگ
 انکو مال زکوٰۃ سے دیا جائے آٹھویں قسم مسافر ہے جسکے پاس زاد راہ نہیں ہے یا اپنے
 شہر سے سفر کو جاتا ہے اور کو نقد زاد و کرایہ کے زکوٰۃ میں سے دین **ف** جو شخص
 کہے کہ میں درویش یا مسکین ہوں اوسکی بات قبول کرنا درست ہے جبکہ یہ معلوم نہ ہو کہ
 وہ جوٹ کنتا ہے لکن مسافر و غازی اگر سفر و غز کو نہ جائیں تو زکوٰۃ کو اونسے واپس کر
 رہے باقی اقسام ششگانہ اور کا سختی ہونا مستحکم لوگوں کے کہنے سے معلوم ہو سکتا ہے
 انتہائی کلام الغزالی **ف** استوی شرح سوطا میں کہا ہے فقیر نزدیک ابو حنیفہ رحم
 وہ شخص ہے جو نصاب سے کم رکنتا ہے یا بقدر نصاب کے لکن وہ نصاب بڑھتی نہیں ہے
 حاجت میں متفرق ہے مسکین وہ شخص ہے جو کچھ بھی نہیں رکنتا محتاج سوال کا واسطے
 قوت کے یا بدن چھپانے کے ہے اور عامل کو بقدر اوسکے عمل کے دین خواہ فقیر ہو یا غنی
 اہل علم اسی پر ہیں مولغۃ القلوب دو طرح ہیں ایک وہ جو مسلمان ہوئے اور اوسکی میت

ضعیف ہے دوسرے وہ جنکو کوئی شرف حاصل ہے اونکے دینے میں توقع ہے اسلام غیر کی
 ابوحنیفہ نے کہا سہم انکا سبب علیہ اسلام کے ساقط ہے رقباب سے مراد مکاتب ہیں
 نزدیک شافعیہ و حنفیہ کے غامض نزدیک ابوحنیفہ کے وہ ہے جسپر قرض ہے اور مالک نصایب کا
 فاضل دین سے نہیں ہے یا اوسکا مال لوگوں پر ہے لکن لے نہیں سکتا ہے سبیل اللہ
 سے مراد غازی ہیں چنگے لئے فیعی نہیں ہے ابوحنیفہ کے نزدیک انکا فقر شرط ہے اور
 شافعی کے نزدیک باوجود غنا کے بھی اوندکو دیا جاسکتا ہے ابن السبیل سے مراد غریب
 مستقطع عن المال ہے نزدیک ابوحنیفہ کے یا وہ جو سفر کو جانا چاہتا ہے یا سفر میں ہے
 نزدیک شافعیہ کے پھر ان اقسام ہشتگانہ میں اسلام کا ہونا شرط ہے نزدیک اہل علم کے
 اور نزدیک شافعی کے استیعاب انواع ہشتگانہ کا واجب ہے اگر عامل ہو ورنہ ہفت
 قسم کا اور برابر ہی کرنا درسیان اصناف کے نہ درسیان آحاد کے واجب ہے اور ابوحنیفہ
 کے نزدیک صنف واحد و شخص واحد میں صرف کرنا بھی جائز ہے مالک نے کہا امر نزدیک
 ہمارے تقسیم صدقات میں یہ ہے کہ یہ تقسیم نہ ہو مگر بوجہ اجتہاد طرفے والی کے جو تنے
 صنف میں حاجت و عدد ہو اوسی کو والی اپنی راسی کے موافق اختیار کرے اور قریب ہے
 کہ بعد ایک سال دو سال کے یا سالہا سال کے پر وہ ایک صنف سے طرف دوسرے
 صنف کے نقل کرے و علی هذا ادرکت من ارضی من اهل العلم انتھی شوکانی
 نے فرمایا ہے کہ التفسیر و حدیث و فقہ و کلام نے اصناف ہشتگانہ پر اور جو کچھ صنف میں
 معتبر ہے کلام طویل کیا ہے حق یہ ہے کہ معتبر صادق آنا و صنف کا ہے شرعیاً لئلا تنوہ
 یہ بات صادق آئے کہ وہ فقیر ہے وہ مرفوع ہے نہ کفوہ کا اسی طرح حال سائر اوصاف کا
 ہے اور جب واسطے وصف کے کوئی حقیقت شرعیہ ہو تو پھر رجوع کرنا طرف مدلول لغت کے
 اور تفسیر کرنا اوسکا بطور لغت کے واجب ہے سو جو شرط و اعتبارات اہل علم نے ذکر کئے
 ہیں اگر وہ مدلول و صنف میں لغت یا شرعاً داخل ہیں یا کوئی دلیل اوپر دلالت کرتی ہے

تو وہ لائق اعتبار کے ہیں ورنہ کسی ایک بات کا سبب اعتبار نہیں ہے۔ **ف** میں کہتا ہوں
یہ بات اون احادیث سے ثابت ہو سکتی ہے جو کہ متعلق انواع ہشت گانہ ہیں اسلئے پہلے
اونکو ذکر کیا جاتا ہے پھر کثرت سے معنی ہر ایک لفظ کے لکے جائینگے ایک نوع فقرا ہر ابن
نے رفعا کہا ہے لا تحل الصدقة لغنی ولا لذي صرة سوى رواة احمد و
ابوداؤد والترمذی ولا حمدا یضاه النسانی وابن ماجه عن ابی ہریرة
مثله عبد اللہ بن عدی کہتے ہیں کہ دو آدمیوں نے اونٹن لے کر ہم پاس حضرت کے صدقہ
کا سوال کرنے گئے تھے حضرت نے ہکو نظر غور سے دیکھا مشمٹا پایا فرمایا ان شئتما
اعطیتكما ولا حظ فیہما الغنی ولا القوی مکتب رواة احمد و ابوداؤد
والنسائی باسناد حید قوی دوسری صنف مساکین میں اس باب میں حدیث
ابو ہریرہ رفعا یون آئی ہے لیس المسکین بهذا الطواف الذی یطوف علی الناس
فترده اللقمة واللقمتان والتمرة والتمران قالوا فما المسکین یا رسول اللہ
قال الذی لا یجد غنی یغنیہ ولا یفطن له فتیصدق علیہ ولا یسأل
الناس شیئا رواة الشیخان صنف سوم عالمین میں جو مال زکوٰۃ او گماتے ہیں
وہ اس مال سے مستحق ایک قسط کے ہیں لیکن یہ جائز نہیں ہے کہ وہ اقربار رسول خدا صلی
سے ہوں کہ جبہ صدقہ حرام ہے کیونکہ صحیح میں آیا ہے کہ عبد المطلب بن ربیع بن الحارث
اور فضل بن عباس نے حضرت کے پاس جا کر سوال کیا تا کہ ہکو عامل صدقہ مقرر کرے و
فرمایا ان الصدقة لا تحل لمحمد ولا لآل محمد الا ماھی او ساخر الناس صنف
چہارم مؤلفۃ القلوب ہیں یہ کئی قسم ہیں ایک وہ جنکو اسلئے دیا جاتا ہے کہ اسلام لائے
جس طرح حضرت نے صفوان بن امیہ کو غنائم حنین سے دیا تھا حالانکہ وہ جنین میں لجا
شرک حاضر ہوئے تھے صفوان کہتے ہیں فلم یزل یعطینی حتی صار احب الناس
الی بعد ان کان بغض الناس الی دولة احمد و مسعود و الترمذی دوسرے

وہ جنگو اسلئے دیا جاتا ہے کہ وہ پکے مسلمان ہو جائیں اور انکے دل مسلمانوں پر ثابت رہیں
 جس طرح کہ حضرت نے دن جنین کے ایک جماعت صنادید طلقا و اشراق کو سوسو اوٹ
 عطا کئے تھے اور فرمایا تہا انی لا عطا لی الرجل وغیرہ احب الی منہ خشیتہ ابن
 لیکہ اللہ علی وجہہ فی نار جہنم صحیحین میں ابو سعید سے آیا ہے کہ علی بن ابیطالب
 کچھ کچا سونا مع خاک کے بین سے پاس حضرت کے بھیجا تھا حضرت نے چار شخصوں
 میں تقسیم کر دیا اقرع بن حابس عیینہ بن بدر علقمہ بن علاثہ زید الخیر اور فرمایا انا الفہم
 یعنی میں انکی تالیف کرتا ہوں تیسرے وہ جنگو اس لئے دیا جاتا ہے کہ انکے نظرائے
 یعنی ہمسرا اسلام لے آئیں چوتھے وہ جنگو اسلئے دیا جاتا ہے کہ وہ اپنے پاس کے لوگو
 سے صدقہ و گما کر لائیں باخوڑہ مسلمین سے اطراف بلاد کا ضرر و درکین اسکی تفصیل
 کتب فروع میں ہے رہی یہ بات کہ بعد حضرت کے اب سہی مولفہ کو دیا جائے یا نہیں
 اس میں خلاف ہے عمرو عامر شعبی اور ایک جماعت نے کہا ہے کہ اب بعد حضرت کے نہ دیا جائے
 اسلئے کہ اللہ نے اسلام اور اہل اسلام کو عزت بخشی بلاد میں متمکن کر دیا اور رقاب عباد کو
 انکے لئے ذلیل فرما دیا دوسروں نے کہا نہیں بلکہ دینا چاہئے اسلئے کہ حضرت نے بعد
 فتح مکہ اور شکست ہوازن کے دیا تھا اور یہ ایک امر محتاج الیہ ہے اتہن صرف کرنا چاہئے
 صنف پنجم رقاب ہیں حسن بصری و مقاتل بن حیان و عمر بن عبد العزیز و سعید بن جبیر و غفر
 وزہری و ابن زید نے کہا مراد اس سے مکاتبت ہیں ابو موسیٰ اشعری سے بھی اسکی
 نگہ رنگ روایت ہے یہی قول ہے شافعی و لیث کا ابن عباس و حسن نے کہا آزاد
 کرنا اگر دن کا زکوٰۃ سے لایا اس پر ہے یہی مذہب ہے احمد مالک اسمعیل کا یعنی لفظ رقاب
 عام ہے اس سے کہ مکاتبت کو دے یا کوئی بردہ خرید کر کے آزاد کر دے ثواب میں اعتقاد
 و فکر قبہ کی بہت سی احادیث آئی ہیں اور حدیث ابو ہریرہ میں فرمایا ہے ثلاثۃ
 حق علی اللہ عونہم الغازی فوسبیل اللہ و المکاتب و المذین یرید الاکلاء

رواہ احمد و اہل السنن الا ابا داؤد صنف ششم غزین میں یہ کسی قسم میں
ایک وہ جو تحمل حملہ یا ضامن قرض ہے اور و قرض اسکے گلے لگا ہے اور یہ مال کی طرح
تنگ دست ہو گیا ہے یا آوارہ قرض میں قرضدار ہو گیا ہے یا کسی معصیت میں لکن بہر اوس سے
توبہ کر لی ہے تو ایسوں کو مال زکوٰۃ میں سے دینا چاہئے اصل اس باب میں حدیث قلبیہ
بن مخارق ہلالی ہے کہ ما مجہر حمالہ تماینے حضرت کے سوال کیا فایا صدقہ آئے تک ٹیہ ہر ہا
شکوہ دلا دینگے پھر فرمایا یا قبیصہ ان المسئلة لا تحل الا لاحد ثلاث رجل تحمل
حما لہ فخلت لہ المسئلة حتی یصیبھا ثلث میسک و رجل اصابہ جائحة
اجتاحت ماله فخلت لہ المسئلة حتی یصیب قوا ما من عیش او قال سدا اذا
من عیش و رجل اصابہ فاقه حتی یقوم ثلاثہ من ذوی الحج من قوا
فیقولون لقد اصابنا فانا فاقه فخلت لہ المسئلة حتی یصیب قوا ما من
عیش او قال سدا اذا من عیش فما سواہن من المسئلة تحت یا کلھا صا
سختار و اہ مسلح صنف ہفتم سبیل اللہ ہے انہیں ایک تو غازی میں جبکہ کچھ حق
دیوان میں نہیں ہے اور نزدیک امام احمد حسن و اسحق کے حج بھی بدلیل حدیث داخل
سبیل اللہ ہے لکن یہ لفظ اپنے عموم سے شامل حملہ وجہ خیرات و محاسن اسلام ہو سکتی ہے
اگرچہ تصریح اوسکی کسی جگہ نہیں دیکھی خصوصاً ایسے حال میں کہ اکثر اصناف میں نہیں آتے
یا زکوٰۃ او کو دیکر کچھ پائل نیکو کا فاضل چاہتا ہے اس لفظ کی تحقیق کے لئے طرف تفسیر کتاب اللہ
کے رجوع کرنا ضرور ہے صنف ہشتم ابن السبیل ہے جو کہ مسافر راہ گذر ہوتا ہے اور اسکے
پاس کچھ نہیں ہے جس سے کہ وہ اپنے سفر پر مدد لے او سکودقات میں سے اتنا
دینا چاہئے کہ وہ اپنے شہر کو پہنچ جائے اگرچہ دیوان او سکامال ہو یہی حکم اوس شخص کا
جو اپنے شہر سے سفر کرنا چاہتا ہے اور اوسکے پاس کچھ نہیں ہے تو او سکوقدر آمد و شد
کے مال زکوٰۃ میں سے دینا چاہئے دلیل اس پر ایک تو یہی آیت ہے دوسری دلیل حدیث

ابو سعید کہ حضرت نے فرمایا کہ لا تحل الصدقة لغنی الا الخمسة الاصل علیہا اور جہل
 اشدا ہا بامالہ وغیرہ اور غایہ فی سبیل اللہ اوسکین نقد قسایہ منها فافہم
 لغنی رواہ ابو داؤد ابن ماجہ و سمران لفظ ابو سعید خدری کا مرفوعاً ابن سبہ لا تحل
 الصدقة لغنی الا فی سبیل اللہ وابن السبیل اوجار فقیر فہدی لک اوید ہو
 رواہ ابو داؤد ان احادیث میں تامل کرئیے اور انکے الفاظ میں غور فرمایا نسبت بتیقہ سے
 ہر ایک نوکل ان انواع ہشت گانہ سے ظاہر ہوتی ہے رہا بیان ان انواع کا از روی لغت کے
 سوا صراح میں کہا ہے فقیر و یش کہ اندک چیز سے دار سکین آنگہ پنج ندارد و یقال لا تحل
 ایضاً ہر لفظ الف کے نیچے لکھا ہے تالیف ساز واری داؤد و چیز رہا ہم ومنہ المولقة
 قلوبہم لفظ کتب کے تحت میں لکھا ہے مکتبت بہای بندہ بروی بریدہ کردن مکتب
 بندہ بہا بخود بریدہ لفظ غرم میں لکھا ہے غریبہ هو الذی لہ الدین والذی علیہ الذ
 لفظ غرم میں لکھا ہے غرو باؤد من دین جنگ کردن و هو غار و ہم غرا لفظ سبیل میں لکھا
 سبیل راہ و ابن السبیل روندہ و آئندہ انتہی مافی الصراح **ف** بنی ہاشم اور انکے موالی
 یعنی غلام و کنیز پر لینا زکوۃ کا حرام ہے بدلیل حدیث مرفوع ابو ہریرہ انا لاکل الصدقة
 و فی لفظ انا لاکل لانا الصدقة و هو فی الصحیحین وغیرہما ابورافع کا لفظ رفاعہ سے
 ان الصدقة لا تحل لنا و ان موالی القوم من انفسکم رواہ احمد و ابو داؤد
 والنسائی والترمذی وصحیحہ ابن حبان ابن خزیمہ وصحیحہ ابن قدامہ نے کہا ہے
 لا تعلم خلافا فی ان بنی ہاشم لا یحل لہم الصدقة المفرضة انتہی اور ابن سلمان
 نے شرح سنن میں اس پر اجماع کو حکایت کیا ہے اسی طرح بنی ہاشم کا دینار زکوۃ فرض دوسری
 بنی ہاشم کو بھی منع ہے وہ آل چہر صدقہ حرام ہے اونہیں اٹھنا ہے اظہر ہے کہ مراد بنی ہاشم
 ہیں اور حکم انکے موالی کا وہی حکم انکا ہے اور جو اغنیاء و اقویاء کہتے ہیں ان پر بھی زکوۃ
 لینا حرام ہو سکی دلیل گز چکی جہت بالغہ میں لکھا ہے وہ تو نگر ہی جو بالغ ہے سوال سے مقدار کو

ایک اوقیہ یا پچاس درہم ہیں اور یہ بھی آیا ہے کہ جب تک پاس صبح وشام کا کھانا ہو وہ غنی
 ہے سو یہ حدیثیں کچھ متعارض نہیں ہیں اس لئے کہ مراتب آدمیوں کے مدارج مختلفہ ہیں
 اور ہر شخص ایک طرح کا کسب کرتا ہے جس کو چاہے نہیں سکتا حرفہ والا معذور ہے جب تک
 کہ آلات حرفہ پاس لئے کشتہ کار معذور ہے جب تک کہ آلات زرع پاس لئے تاجر معذور ہے
 جب تک کہ بھناخت ہاتھ آئے اور جو جہاد پر ہوا دس کو صبح وشام کا رزق غنائم سے
 دیا جائے گا جس طرح صحابہ کا حال تھا اس لئے ضابطہ اس جگہ یہی پچاس درہم ہیں اور
 جو شخص حال یا محتاج ہے اور شل انگلے ہے اس کے لئے ضابطہ وہی قوت صبح وشام کا
 ہے **انتہی** صدقہ فطر ایک صاع ہے قوت معنایہ سے طرف سے ہر فرد کے عبد و حر و
 ذکر و انثی و صغیر و کبیر اس باب میں احادیث کثیرہ آئی ہیں اور غلام کی طرف سے سید پر واجب
 ہے اور صغیر کی طرف سے متفق پر و نحوہ اور نماز عید سے پہلے دیدے اور جس کے پاس ایک
 رات دن کا قوت ہونہ زیادہ او سپہ فطرہ نہیں اور صرف اس صدقہ کا وہی مصرف زکوٰۃ کا
 ہے اس لئے کہ حضرت اسکا نام زکوٰۃ رکھا ہے اور فرمایا ہے من اداها قبل الصلوٰۃ ففی
 زکوٰۃ مقبولۃ اور ابن عمرؓ نے کہا ہے ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم زکوٰۃ الفطر
 لکن فقیر کو مقدم کرے پہرہ و چپے وہ سائر انواع میں صرف کرے مگر سفر السعاده میں
 کہا ہے حضرت یہ صدقہ خاص فقر اکو دیتے تھے اصناف ہشتگانہ پر تقسیم نہ فرماتے اور نہ
 اسکا حکم دیا ہے وہ قال العلماء معذرت کرنا اسکا اقسام ہشتگانہ پر جائز ہے اور
 مساکین کو خاص کرے **انتہی** جس مال کی زکوٰۃ نہیں دی جاتی ہے اس کو کنز کہتے
 ہیں اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے والذین یکنزون الذہب والفضۃ ولا ینفقونہا فی
 سبیل اللہ نبشروہم بعدذاب الیموم یحییٰ علیہا فی نار جہنم فتکوی بہا جبابہ
 وجنوبہم وظہورہم هذا ما کنزتم لانیفسکم فذوقوا ما کننتم تکتزون ابغی
 نے کہا ہے الکنز هو المال الذی لا تؤدی زکاتہ ووسر الفطرانکا یہ ہے ما ادئی

نرکاتہ فلیس بکنزوان کان تحت سبطہ ارضین وما کان ظاہر لاکل ذی نکرۃ
 فھو کذا اسی طرح ابن عباس وجابر وابو ہریرہ سے بھی موقوفہ اور نو عامردی ہے عمر بن
 خطاب نے بھی مانند اسکے کہا ہے کہ ایسا مال ادیت سرکونہ فلیس بکنزوان
 کان مد فونا فی الارض وایسا مال لہ لوڈ نرکاتہ فھو کذا کیوی یہ صاحبہ
 ان کان علی وجہ الارض بخاری میں ابن عمر سے نقل کیا ہے کہ یہ حکم قبل نزول آیت
 زکوٰۃ کے تاجب آیت زکوٰۃ کی اوتہی تو اللہ نے زکوٰۃ کو طہرت اسوال شہید ایا عمر بن عبد اللہ
 وعراک بن مالک نے کہا ہے اس آیت کو قولہ تعالیٰ اخذ من اصحابہ صدقۃ
 نے منسوخ کر دیا ابوامامہ نے کہا علیہ سیوف بسجملہ کنز کے ہے بین تیسے وہی بات
 کہتا ہوں جو میں نے حضرت سے سنی ہے علی مرتضیٰ نے فرمایا ہے اس وجہ آفات نما
 دو خدا نفع تھا کان اکثر من ذلک فھو کذا بن کثیر نے کہا ہاں غریب وقل جا
 فی مدح الثقل من الذہب والفضۃ وادم التکثر صھا احادیث کثیرۃ انتھت +

صفت زکوٰۃ

عادت حضرت کی زکوٰۃ وصدقات دینے میں مراعات فقر کی مع مراعات اصحاب اسوال کے
 تھی دونوں جانب کو اقصی غایت تک ملحوظ رکھتے زکوٰۃ کو تین طرح کے مال میں جبکادور ان
 درمیان خلق کے اکثر رہتا ہے اور لوگوں کو واسکی حاجت ہوتی ہے واجب فرماتے
 ایک کشت و میوہ دوم بہیمۃ الانعام جیسے شتر وگاؤ وگوسفند سوم زر وسیم کہ قوام
 خلق کا اسی پر ہے زر و ثمار میں وقت درو کرنے اور بچنے کا مقصد رکھا اور یہ کمال
 عدل ہے اور موافق ہر شخص کے سعی کی تحصیل مال میں اور اسکی سہولت و مشقت
 کی مقدار واجب میں تفاوت فرماتے اور جو مال بے مشقت و تکلف ہا متہ آتا ہے جیسے
 گنچ اوسہین سال کا آنا مغیر رکھا بلکہ حبوقت ہا متہ آئے تب ہی زکوٰۃ واجب دے

وہ ایک خمس ہے اور جو مال مشقت و کلفت سے ہاتھ آتا ہے اوس میں ایک عشر واجب کیا ہے جیسے پہل کمیتی کہ آب باران سے حاصل ہوا اور جو مال محتاج زیادہ تکلف کا ہو جیسے دولابی و چاہی یا خریداری آب سے یا ماند اوسکے اوس میں نصف عشر رکھا ہے عرض کہ ہر نوع مال میں مطابق مصلحت حال کے ایک نصاب مقرر فرمائی ہے فقرہ میں دو سو درہم اور دو سو درہم میں بلیں مشقال اور غلات و شمار میں آٹھ سو سن شرعی کہ پانچ اونٹ کا بار شتران عربی سے ہوتا ہے اور گوسفند میں چالیس گاؤں میں تیس شتر میں پانچ ہر جسکو اہل زکوٰۃ جانتے اوسکو زکوٰۃ دیتے اور اگر کوئی زکوٰۃ مانگتا اور اوسکا حال معلوم نہ ہوتا تو اوسکو سہی دیتے اگر معلوم ہو جاتا کہ وہ غنی ہے تو فرمادیتے کہ غنی کا حصہ اس زکوٰۃ میں نہیں ہے اور نہ اوس شخص کا حصہ ہے جو کمائی کر سکتا ہے **عادت شہر** یہ تھی کہ جس شہر یا گاؤں کی زکوٰۃ ہوتی اوسی جگہ کے فقراء پر صرف کرتے اگر کچھ بچ جاتا۔ نیز میں پاس حضرت کے لائے یہاں کے فقیروں کو دیتے جب کوئی پاس آپ کے زکوٰۃ لاتا اوسکو دعا دیتے اللہم بارک فیہ و فر اہلک کہی کہتے اللہ صرصل علیہ اور مستصدق کو اس سے منع فرماتے کہ وہ مال اپنے صدقہ کا خریدا کرے اور شتران صدقہ کو اپنے دست مبارک سے داغ دیتے غالباً یہ داغ کان پر دیا جاتا تھا اور کہی واسطے مصالح مسامین کے مال صدقہ پر قرض لیتے اور وقت ضرورت کے زکوٰۃ دو سالہ پیشگی طلب فرماتے زکوٰۃ فطر کے لئے کوچہ و بازار میں منادی بھیجتے کہ سن لو زکوٰۃ فطر ہر مسلمان مرد و زن و آزاد و بندہ و خرد و بزرگ پر واجب ہے دو درہم یا ایک صاع طعام نشائی میں آیا ہے جب علی خلیفہ ہوئے کہا اللہ نے تم پر وسعت کی ہے تم بھی وسعت کرو ایک صاع گندم وغیرہ دیا کرو عادت نبوی یہ تھی کہ زکوٰۃ فطر نماز عید سے پہلے دیتے اور فرماتے من ادھا بعد الصلوة فہی صدقة من الصدقات ظاہر اس حدیث کا یہ ہے کہ فطر بعد نماز کے کافی نہیں ہوتا ہے بعض علماء اسکے قائل ہیں کہ صرف کرنا فطر انواع

ثانی بین جائز نہیں ہے بلکہ خاص ہے ساتھ مساکین کے اور صدقہ لغو و بیکار ہے
دوست رکعت اور ادا کر کے دینے سے ایسے خوش ہوتے جتنا کہ خیال لینے و خوش ہونا
جس قدر راجح بین صرف کرتے اور سکو بہت نہ بات اور کم بھی نہ سمجھتے اور جو کوئی
آپ سے کچھ مانگے اگر وہ چیز حاضر ہوتی تو بہت اندک یا بسیار اور داد دے دے آپ کی
ایسی تھی کہ کیا کچھ غف و فقر کا نہ تھا اور جب غفلت کو رکھتے اپنا کمانا لینا یہ سمجھتے تھے
و صدقہ بین تنوع و یا قے مال و اسے کامل بھی دیتے اور قیمت ہی علی گاہی کر کے
لیتے اور قرص سے زیادہ ادا نہ کرتے اور کبھی مال سے زیادہ قیمت دیتے اور کبھی
ہدیہ لیتے اور دو چن سچند اوس سے دیتے غرض کہ جس طرح چاہتا احسان بالغ کا خلق
کو ممکن ہوتا وہ کرتے اور لوگوں کو صدقہ دینے پر رغیب دلاتے اور اللہ و مال کو لوگوں کو
طرف سخاوت و سماحت کے بلا تے یہاں تک کہ خیال بھی آپ کا حال دیکھ کر جتنا اثر ہوتا اور
بند و کرم اختیار کرتا اور جو کوئی آپ سے مخالفت و مصاحبت کرتا تو آپ سے نفس کا مالک
نہ تھا یہاں تک کہ احسان و داد و دہش کرنے لگتا اور ہمیشہ اس سے بیکے فشرح القلب و ان
نفس منبسط الخاطر طیب النفس رہتے صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے مافی اسطر السعاده مضمنا

فصل

جس طرح کہ نماز کے لئے ایک صورت و ایک حقیقت ہے اسی طرح زکوٰۃ کے لئے بھی ایک صورت
و روح ہے جو شخص اوس سر و حقیقت کو نہیں جانتا ہے اوسکی زکوٰۃ ایک صورت بلے و ج
ہوتی ہے وہ ستر تین چیزیں ہیں ایک یہ کہ خلق مامور ہے کہ اللہ پاک سے محبت رکھے اور
کوئی مومن نہیں ہے کہ وہ یہ دعویٰ نہ کرے کہ اللہ پاک مامور ہے ساتھ اس کے کہ کوئی چیز
بھی ہو لکن اللہ سے زیادہ دوست تر نہ ہو جس طرح قرآن میں فرمایا ہے قل ان کان اباءکم
وابناءکم الا یہا و ہر مومن کو یہ دعویٰ ہے کہ وہ اللہ کو سب چیزوں سے زیادہ دوست

رکھتا ہے اور سمجھتا ہے کہ میں ایسا ہی ہوں اس لئے حاجت نشان و برہان کی ہوتی
 تاکہ ہر شخص دعویٰ صحیح حاصل کر دے اور کہہ سکے کہ اس نے سوال جو کہ محبوب انسان تھا اس لئے
 اس سے انسان کا استحقاق لیا اور کہا کہ اگر تو اپنے دعویٰ میں سچا ہے تو اس میں اپنے
 محبوب کو فدا کر تاکہ تجھ کو درجہ اپنا اللہ کی دوستی میں معلوم ہو جائے اسے لوگ تین طرح کے
 ہو گئے ایک طبقہ صدیقین کا تھا کہ جو کچھ اس کے پاس تھا سب فدا کر دیا اور کہا کہ دو
 درجہ میں سے پانچ درجہ دینا کام بخیلون کا ہے ہم پر یہ واجب ہے کہ ہم سب درجہ میں
 کچھ نہ کہیں جس طرح کہ ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ نے کیا تھا کہ سارا مال اپنا پاس حضرت کے
 لئے آئے پوچھا عیال کے لئے کیا چھوڑا کہا اللہ و رسول کو دوسرے گروہ لئے آدھا
 مال دیا جس طرح عمر رضی اللہ عنہ نصف مال لائے پوچھا عیال کے لئے کیا رکھا کہا
 اسی قدر فرمایا بینکما ما بین کلماتیکما آنفاوت تمہارے درجہ کا موافق تفاوت کلام
 کے ہے طبقہ دوم وہ نیک لوگ ہیں جنہوں نے اپنا مال ایک بار خرچ کیا اور اس کی طاقت
 نہ کہتے تھے لیکن انتشار حاجات فقر اور وجوہ خیرات کا کرتے تھے اور خود برابر درویشوں
 کے رہتے تھے اور قدر زکوٰۃ پر قصر نہ کرتے تھے مگر جو درویش ان کے پاس آتے ان کو
 برابر اپنے عیال کے رکھتے تھے تیسرے طبقہ وہ ہے جس کو اس سے زیادہ طاقت نہیں ہے
 کہ دوسو درجہ میں سے پانچ درجہ دے اسے مقدار فرض پر اکتفا کیا اور حکم شریع کو
 خوشدلی اور شتابی سے مانا اور کچھ احسان و رویشوں پر نہ کیا یہ پچھلا درجہ ہے ایسا
 دوستی خدا سے بے نصیب ہے اس کی دوستی ساتھ خدا کے سخت ضعیف ہے اور یہ شخص
 زمرہ دوستوں میں غفل ہے وہ سلسلہ ہید پاک کر نادل کا ہے پلیدی نخل سے کیونکہ نخل
 دل میں بہتر لہر نجاست کے ہوتا ہے کہ اس کی وجہ سے بندہ لائق قرب حضرت حق کے
 نہیں ہوتا جس طرح کہ نجاست ظاہر کے سبب ناشایستگی قالب کی ہوتی ہے حضور غار
 سے سودن نخل کی پلیدی سے پاک نہیں ہوتا ہے مگر اسی طرح کہ مال کو نکالے و لہذا

زکوٰۃ پلید ہی نکل کر دے دیتی ہے اور مثل پانی کے نجاست کو دھو دیتی ہے اسی لئے حدیث
 زکوٰۃ حضرت پر اور اہل بیت حضرت پر حرام ہے کہ آپکے منصب کو چرک مال مردم سے
 بچانا چاہئے تیسرا یہیہ شکر نعمت ہے کیونکہ مال ایک نعمت ہے حق میں مومن کے
 اور سبب ہے راحت کا دنیا و آخرت میں سو جس طرح نماز روزہ حج شکر ہے نعمت بدن
 کا اسی طرح زکوٰۃ شکر ہے نعمت مال کا تاکہ جب آپکو بسبب اس نعمت کے بے نیاز دیکھے
 اور ایک دوسرے مسلمان کو جو اس کی طرح ہے در ماندہ پائے تو اپنے جی سے کہے
 کہ یہ بھی بندہ خدا ہے مثل میرے میں اس امر کے شکر میں کہ تجھ کو اللہ نے بے نیاز
 کیا اور اسکو میرا نیاز مند ٹھہرایا میں اسکے ساتھ کچھ رفتی و مددلات کروں کہ میں ایسا نہ
 کہ یہ آزمائش ہو اور اگر میں تقصیر کروں تو تجھ کو ہی اس کی طرح حاکم دے اور اسکو میری طرح
 کا کر دے اس لئے ان اسرار زکوٰۃ کا جاننا ضرور ہے تاکہ عبادت ایک صورت بی معنی نہ
 ہو جو شخص یہ چاہے کہ اسکی عبادت زندہ ہو اور بے روح نہ ہو اور ثواب اسکا
 دو چند ہو اسکو لازم ہے کہ سات و خلیفہ نگاہ رکھے ایک یہ کہ زکوٰۃ دینے میں ستابی
 کرے اور پہلے اس سے کہ واجب ہو اندر تمام سال کے دے ڈالے اس میں تین فائد
 ہیں ایک یہ کہ اثر عبادت کا او سپر ظاہر ہو گا کیونکہ دینا بعد واجب ہونے کے
 خود ضرور ہوتا ہے اگر ندر یکا ساقب ہو گا تو اس وقت کا دینا ڈر سے ہوا نہ دوستی سے
 تو یہ بندہ ایسا ہو گا کہ جو کچھ کرتا ہے بیم سے کرتا ہے نہ دوستی و شفقت کی راہ سے دوسرے
 یہ کہ دل میں درویشوں کی خوشی پہنچائے تاکہ وہ اخلاص سے دعا کریں اور اسکو بھی
 کوئی خوشی ناگمان حاصل ہو اور عافیت کی ایک حصار ہو تاکہ حملہ آفات سے
 تیسرے یہ کہ عوائق روزگار سے ایمن ہو کیونکہ تاخیر میں بہت سی آفتیں ہوتی ہیں شا
 کوئی عائق آ پڑے اور اس خیر سے محروم رہ جائے اس لئے جب دل میں کسی شئی کی رغبت آ
 تو اسکو غنیمت جانتے کہ وہ نظر رحمت سے قریب ہے کہ میں شیطان حملہ آور نہ ہوں

قلوب المؤمنین بغير اصبعین من اصابع الرحمن ایک بزرگ غسلیٰ نہ میں تھے اونکے
 جی میں آیا کہ پیرا میں ایک درویش کو دینا چاہئے مریکہ کو پکارا اور پیرا میں اوتا کر اوسکو دیا
 اوسنے کہا اسی شیخ تھے اتنا صبر کیا ہوتا کہ نہا کر باہر آئے کہ میں ڈر کہ کہیں دوسرا خطرہ
 آکر محکمو اس کام سے باز نہ کرے وظیفہ دروم یہ ہے کہ جب زکوٰۃ دینا چاہے تو ماہ محرم میں دے
 یہ مہینا حرمت والا ہے اور اول سال ہے یا رمضان میں دے کیونکہ وقت جس قدر شریف
 ہوگا اوسی قدر ثواب مضاعف ہوگا حضرت بڑے سخی تھے مگر رمضان میں سب
 ایام سے زیادہ تر سخی ہو جاتے تھے کچھ اپنے پاس نہ رکھتے سب دے ڈالتے تیسرا وظیفہ
 یہ ہے کہ زکوٰۃ چپکار دے بر ملا نہ دے تاکہ ریا سے دور رہے اور اخلاص سے نزدیک ہو
 حدیث میں آیا ہے کہ صدقہ پوشیدہ اللہ کے غضب کو بھادیتا ہے قیامت میں سات
 گروہ سایہ عرش کے نیچے ہونگے او میں ایک وہ شخص بھی ہوگا جسے داہنے ہاتھ سے
 صدقہ دیا اور بائیں ہاتھ سے نہ جاننا اسکا درجہ برابر درجہ امام عادل کے ٹھہرے کہ وہ بھی
 زیر سایہ عرش ہوگا اسی وجہ سے سلف اخفاء صدقہ میں اتنا مبالغہ کرتے تھے کہ نابینا
 طلب کرتے اور اوسکے ہاتھ میں رکھ دیتے اور بات نکرتے کہ وہ پہچانے کہ کون ہے اور
 کہنے دیا اور کوئی کسی درویش خفتہ کے کپڑے میں باندھ دیتا اور بات نکرتا کہ کہیں جاگ
 نہ اوشے اور کوئی کسی کو وکیل کی معرفت دیتا یہ سب کام اچھے کرتے تھے کہ درویش بھی
 بچانے غرض کہ چپا نا صدقہ کا دوسروں سے ایک امر ضروری و مهم سمجھتے تھے کیونکہ بر ملا دینے
 میں اندیشہ ریا کے آئینکا باطن میں ہوتا ہے اگر باطن میں نکل نہ پاتا تو ریا آئی اور یہ صفات
 منجملہ صدقات کے ہیں لیکن نکل بچھو کی طرح ہے اور ریا سانپ کی طرح یہ قوی تر ہے منجملہ
 یہ بچھو کو قوت سانپ کی دیگا تو سانپ کو اور بھی زیادہ طاقت حاصل ہو جائیگی تو اب
 وہ ایک تملکہ سے چوٹ کر اوس سے سخت تر تملکہ میں جا پڑے گا پھر جب گوشت میں جائیگا
 تو زخم ان صفات کا دل پر مثل زخم مار کو زخم کے پائیکار اسلئے بر ملا دینے کا ضرر نفع سے

بڑھ کر ہے احیاء الاحیاء میں صدقہ اخفاء میں پانچ معنی ذکر کر کے لکھا ہے فینبغی ان براعی
 هذه الدقائق ان اعمال الجوارح مع افعالها فحكمة الشيطان لكثرة التعب و
 قلة النفع ومثل هذا العالم هو ما قيل فيه ان تعلم مسئلة واحدة افضل من
 عبادة سنة وعلم الجملة الاخذ في الملاع والود في السر اسلم المسالك فلا
 يدفع بالزوايا والافان الا ان يكمل المعرفة بحيث يستوى عند الله السر والعلانية
 وهو الكبريت الاحمر لمع ولا يرى انهي چرمتا وظیفہ یہ ہے کہ ریاضت میں بہرہ اور
 اپنے دل کو نمود سے پاک کرے اور جانے کہ اگر میں بر ملا رنگ تو اور لوگ بھی میری پیروی
 کریں گے اور انکی رغبت صدقہ و زکوٰۃ دینے میں زیادہ ہوگی تو ایسے شخص کے لئے بر ملا دنیا
 افضل ہے یہ حالت اس شخص کی ہوتی ہے جسکے نزدیک مع و ذم ایک حکم رکھتی ہے
 اور وہ سب کاموں میں اللہ کے علم پر کفایت کرتا ہے پانتھون وظیفہ یہ ہے کہ صدقہ کو سنت
 و وحشت سے جھٹکے **قال تعالى** لا تبطلوا صدقاتكم باليمن والاذی اذی کے
 معنی ہیں درویش کو آزر دہ کرنا جیسے ترش روئی سے پیش آنا یا پیشانی پر بل ڈالنا اور سخت
 بات کہنا اور اسکو سبب درویشی و سوال کے خوار کرنا اور چشم حقارت سے دیکھنا اور یہ
 حرکت دو طرح سے جہل و حماقت ہے ایک یہ کہ اسپر مال کا ہاتھ سے دینا دشوار تھا اسلئے سنگدل
 ہو کر بات زبردستی کرتا ہے سو جس شخص پر یہ بات دشوار ہے کہ ایک درم دے اور ہزار درم
 وہ جاہل ہے کیونکہ وہ اس زکوٰۃ دینے سے فردوس علی اور اللہ کی رضامندی حاصل کرے گا
 اور اپنی جان کو دوزخ سے خریدے گا تو اب اس پر صدقہ دینا کیوں دشوار و ناگوار ہے اگر اس
 انجام پر ایمان رکھتا ہے دوسری حماقت یہ ہے کہ وہ جانتا ہے کہ مجھ کو درویش پر شرف حاصل
 ہے بسبب تو نگرگی کے اور یہ نہیں جانتا کہ جو شخص پانسو برس پہلے اس سے بہشت میں
 جائیگا وہ اس سے شریف تر ہے اور اس کا درجہ اس سے بہشت بلند ہے اور اللہ کے نزدیک
 شرف و فخر درویشی کا ہے نہ تو نگرگی و آسودگی کا نشان اس شرف کا اس جہان میں یہ ہے

کہ تو نگر کو شغل دنیا و مال و رنج دنیا میں مشغول کیا ہے حالانکہ نصیب اس کا قدر حاجت سے
 زیادہ نہیں ہے اور اوس پر بات واجب کی گئی ہے کہ وہ بقدر حاجت کے درویش کو
 دیوے پس حقیقت میں تو نگر اس جہان میں سخرۂ درویش ہے اور اوس جہان میں پانسو
 برس تک منتظر حضرت کاریگر **ع** ہیں تفاوت رہ از کجاست تابکجا بد چٹا و طلیغہ یہ
 کہ منت نہ کرے کیونکہ اصل منت کی جہل ہے اور یہ ایک صفت ہے دل کی یہ منت
 رکھنا یوں ہوتا ہے کہ اس طرح جائے کہ میں درویش کے ساتھ نکوئی کی ہے اور ایک
 نعمت اپنے پاس سے اوس کو دی ہے اس لئے کہ وہ درویش اس کا زیر دست ہے سو جب
 اس طرح جائزگان تو نشان اس پندار کیا ہے کہ اس امر کا متوقع ہو گا کہ درویش اوس کی خدمت
 زیادہ کرے اور اوس کے کاروبار میں لگا رہے اور ابتداء السلام کرے اور مجمع میں زیادہ
 حرمت پیش آئے اور اگر اوس سے کوئی تقصیر اسکے حق میں ہو جائے تو پہلے حال سے
 یہی یہ زیادہ متعجب ہواور کہنے لگے کہ میں اوس کے ساتھ ایسا اور ویسا احسان کیا ہے
 یہ سب جہل ہے بلکہ حقیقت الامر یہ ہے کہ درویش نے اوس کے ساتھ دوستی کی اور احسان
 کیا کہ صدقہ اوس سے قبول کر لیا تاکہ وہ آتش و فتنہ سے رہا ہو اور دل اوس کا پلیدی غل
 سے پاک ہو اگر کوئی حجام صفت میں اس کی حجامت کرتا تو اس پر احسان رکھنا کہ میں وہ خون
 جو سبب تیرے ہلاک کا تھا کینچ لیا سو اسی طرح بخل باطن میں اور مال زکوٰۃ کا ہاتھ میں
 سبب اس کے ہلاک و پلیدی کا ہے اب جو یہ طہارت اس کو حاصل ہوئی اور نجات ملی تو چاہا
 کہ یہ اوس درویش کا احسان نہ منت پذیر ہو حضرت نے فرمایا ہے صدقہ پہلے دست
 لطف حق میں پڑتا ہے پھر ہاتھ میں درویش کے تو گویا یہ شخص اللہ ہی کو دیتا ہے
 درویش لینے میں ناائب حق ہے تو اب درویش کا ممنون ہونہ یہ کہ درویش پر منت
 رکھے اور حبیب تینوں اسرار زکوٰۃ کے سوچے گا تو جان سکتا ہے کہ یہ منت رکھنا میرا جہل
 ہے سلف اس منت منی سے بچنے کے لئے میانک مبالغہ کرتے تھے کہ سامنے درویش کے

متواضع وارکثر ہے ہو کر سوال کرتے کہ ہم سے اس مال کو قبول فرماؤ اور بعض ہاتھ سائے
 کر دیتے تاکہ خود درویش اپنے ہاتھ سے اٹھالے اور درویش کا ہاتھ نیچا نہ کوہ الیہ العالی
 خیر من الیہ السفلی اویسی کو منہ اوار ہے جو منت رکھے عائنۃ وام سلمہ سب کسے درویش
 کو کچھ نہ سمجھتے تھے کہ یہ تین کہ یاد رکھنا کہ وہ کیا عادتیا ہے کہ اوسکی ہر دعا کا بدلہ دے
 کریں تاکہ صدقہ خالص رہے اوسکی برکات نہ ہو بلکہ الچ دعا کا بھی نہیں کرتی تھیں
 اس گمان پر کہ کہیں احسان کرنا نہ سمجھے کیونکہ محسن حقیقت میں درویش ہے جسے یہ
 ذمہ داری تیری طرف سے کرنی ہے ساتھ ان وظیفہ یہ ہے کہ جو مال نیکو تر و بہتر و حلال تر ہو
 وہ دیوے کیونکہ جس مال میں کچھ شبہ ہوتا ہے وہ لائق قربت کے نہیں تھیں تھیں تھیں
 پاک ہے سوا پاک کے قبول نہیں کرتا قال تعالیٰ وہ الیہموا الخبیث متفقون
 ولسلمہ باخذ یہ الا ان تعضوا فیہ یعنی اگر وہ چیز نکو دین تو تم کراہت سے لو پھر اللہ کے
 حصہ میں وہ چیز کیوں خرچ کرتے ہو اگر کوئی شخص سامنے اپنے مکان کے وہ چیز رکھے جو گھر
 میں سے بدتر ہو تو بیشک مکان کا استخفاف کر لیا پہرہ بات کس طرح روا ہو سکتی ہے
 کہ بدترین اشیاء اللہ کو دے اور اوسکے بہترین بندوں کو چھوڑ دے دلیل بدتر دینے پر یہ ہے
 کہ کراہت سے دیتا ہے اور جو کوئی صدقہ دل کی خوشی سے نہ دے تو اس کا ذکر ہو کہ وہ قبول نہو
 حضرت نے فرمایا ہے ایک درہم صدقہ کا ہزار درہم پر صدقہ کے سبقت لیجاتا ہے یہ وہ
 صدقہ ہوتا ہے جو دل کی خوشی سے دے اور بہتر سے بہتر دے جس درویش مسلمان
 کو صدقہ دیا گیا تو من گردن سے اوتر گیا لکن تاجر آخرت کو چاہے کہ زیادتی ربح سے ہاتھ
 نہ کھینچے صدقہ اپنی جگہ پر دیا جاتا ہے تو اوس کا ثواب مضاعف ہوتا ہے اسلئے پانچ قسم
 کے لوگ طلب کرے اول وہ جو پارسا و پرینر گاہیوں حضرت نے فرمایا کہ نہ کھائے نہ کھام
 تیرا اگر متقی اور نہ کھائے تو اگر طعام متقی کا یہ اسلئے کہ اہل تقویٰ جو کچھ لیتے ہیں اوس سے
 اللہ کی طاعت پر استغاثہ کرتے ہیں اور یہ شخص اونکی طاعت میں شریک ہوتا ہے کیونکہ

راستہ اونکی اعانت کی ایک شخص تو نگر تما وہ سوا صدقہ کسی کو صدقہ نہ دیتا کہتا یہ وہ قوم ہے
 جسکے سوا حق کے کچھ ہمت نہیں ہے انکو اگر کوئی حاجت ہوگی تو انکی فکر پر گندہ ہو جائے گی
 اور میں ایسے ایک دکنو حضرت حق میں لیجانا دوست تر کرتا ہوں اس بات سے کہ سوزل
 ایسے لیجانا وہ جسکی بہت دنیا ہو اس بات کو کسی نے جنید رضی اللہ عنہ سے ذکر کیا تو آیا
 یہ کلام کسی ولی اللہ کا ہے اور بیٹہ مدت سے ایسی عمدہ بات نہ سنی تھی وہ شخص بقال
 ستاسفلس ہو گیا اسلئے کہ درویش جو کچھ ابوس سے خرید کرتے یہاں سے قیمت نہ لیتا جنید جرنے
 اوسکو کچھ مال اپنے پاس سے دیا تاکہ تجارت کرے اور کہا تجھے شخص کو تجارت کرنا زبان
 نہیں کرتا ورنہ یہ کہ اہل علم سے ہر کیونکہ حبیب اوسکو صدقہ ملیگا تو اوسکو علم پر پہنچنے
 کی فزست حاصل ہوگی اور یہ شخص ثواب میں اوسکے علم کے شریک رہیگا علم شرف
 عبادات ہے اگر نیت صحیح ہو احیاء الاحیاء میں کہا ہے کان ابن المبارک یخصص جمعہ
 اهل العلم فقيل له فذلك فقال بنی کا عرف بعد مقام اللبوة افضل من مقام
 العلماء فاذا اشتغل قلب احد هم بمحاجة له يتفرغ للعلم فقبر يغفر افضل
 اتھلی لکن مراد اس سے علماء آخرت ہیں نہ علماء دنیا جنکو فقہار کہتے ہیں تیسرے وہ شخص
 جو اپنی درویشی کو نفی کرتا ہے اور تجمل کے ساتھ بسر کرتا ہے مجسبہم انجا اهل اغنيا
 من التعتقت اس قوم نے پردہ تمہل کا اپنے منہ پر ڈالا ہے سوا ایسے کو دے نہ اوسکو
 جو سوال کرے کچھ ہاں کہتا چوتھے وہ شخص جو عیال دار ہو یا بیمار کہہ جھقد
 حاجت درج کسی کا زیادہ ہوگا اوتنا ہی راحت پہنچانے کا ثواب زیادہ ملیگا یا پنجون
 وہ شخص کہ رشتہ دار ہو کہ اسمین صدقہ وصلہ رحم و لون میں اسی طرح جو شخص اس سے
 اللہ کے لئے برادری رکھتا ہے وہ بھی درجہ اقارب میں ہے اور اگر کوئی ایسا شخص ملے
 کہ جہمین یہ سب صفات یا اکثر صفات ہوں تو وہ سب سے اولی تر ہے غرض کہ ایسے لوگوں
 کو صدقہ دینا تو اونکی ہمت و فکر و دعا اسکے لئے ایک حصن حصین ہوگی اور یہ فائدہ

عمی رہا اس سے رہا نہ نخل دور ہوا اور شکر نعمت کا بجالایا یاں مال زکوٰۃ کا علویہ و بشار کو نہ
 اسلئے کہ یہ مال لوگوں کا سیل کچیل ہے اور علوی کا لینا یا کا فوکا ایسے مال کو صلہ و سیل
ف جو شخص زکوٰۃ کا مال لے اوسکو چاہئے کہ پانچ امر کا لحاظ رکھے ایک یہ جانے
 کہ اللہ نے بندوں کو محتاج مال کا پیدا کیا ہے اسی سبب ہاتھ میں بندوں کے بہت سا
 مال رکھا ہے مگر جن لوگوں کے حال پر عنایت نہ لگتی اور انکو مشغلہ دنیا و مال سے محفوظ
 فرمایا اور بار و رنج کسب و حفظ دنیا کا تو نگرون پر رکھا ہے اور انکو علم یا کم ہمارے
 عزیز بندے ہیں تم انکو بقدر حاجت کے دیتے رہا کرو تا کہ وہ عزیز یا بنیاد بن سکیں
 طاعت خدا میں ایک جہت ہوں سوجب وہ سبب حاجت کے پرانہ ہمت ہو بہن
 تو ہاتھ سے تو نگرون کے انکو بقدر حاجت کے ملتا ہے تاکہ انکی ہمت اوگ لئے
 کھاپہ ہو اسلئے درویش جو کچھ لے تو وہ اس نیت لے کہ اپنی کفایت میں صرف کر کے واسطہ
 طاعت کے فارغ البال خاطر جمع ہو اور اس نعمت کی قدر پہچانے کہ تو نگرو اوسکے لئے مسخر
 کر دیا ہے وہ اسکا بیگار سی ہے اور یہ عبادت میں مشغول رہے یہ ویسی بات ہے کہ دنیا کے
 بادشاہ جن غلامان خاص کا خدمت غائب ہونا نہیں چاہتے ہیں انکو نہیں چھوڑتے
 کہ وہ کسب دنیا میں مشغول ہوں مگر روستا یوں اور بازار یوں کہ جولاں اور انکی خدمت
 کے نہیں ہیں سخرہ الگا کر دیتے ہیں اور اوسے جزیرہ و خراج نیکر جاگلی غلامان خاص مقرر
 کرتے ہیں جو سب طرح مقصود بادشاہ کا ان سے استخدا م خواص ہوتا ہے اسی طرح ارادہ
 حقیقی کا ساری خلق سجدات حضرت حق ہے ولہذا فرمایا ہے و ما خلقت الجن والانس
 الا لبعبدون غرض کہ درویش جو کچھ لے اسی نیت لے ایسا کام اوسی شخص سے
 بنتا ہے جسکا قصہ یہ ہوتا ہے کہ دین کے لئے فراغت ملے دوسرا وظیفہ یہ ہے کہ جو
 لے یہ سمجھے کہ اللہ نے دیا ہے اور اوسی کی طرف سے ملا ہے تو نگرو مسخر جانے کا اللہ نے
 اوسکو دینے کے لئے اپنی طرف سے گماشتہ مقرر کیا ہے کہ وہ اللہ کا مال اوسکو دے اور اسکا

ایمان اوس سے یہ مال دلو تا ہے کیونکہ نجات و سعادت اوسکی وابستہ ساتھ اسی صدقہ کے ہے
 اگر یہ ایمان نہوتا تو ایک داتہ بھی وہ کسی کو نہ دیتا پس سارا احسان اللہ کا ہے کہ اوسنے یہ موکل
 ایمان اوس پر مقرر کر دیا ہے پھر جب یہ جان لیا کہ تو نہ فقط ایک مسخر اور واسطہ ہے تو اللہ کا شکر
 اور اوس کا شکر بجالائے کیونکہ حدیث میں آیا ہے من لم یشکر الناس لم یشکر اللہ اللہ
 اگرچہ خالق ہے اعمال جملہ عباد کا لکن اوسنے عباد پر شنائی ہے اور ان کا شکر ادا فرمایا ہے اور
 کما نعم العبد انہ اواب اور فرمایا انہ کان صدیقاً لنبیائہ اسلئے کہ جسکو واسطہ خیر کا بنا
 ہے اوسکو عزیز رکھا ہے سو اللہ کے عزیزوں کی قدر پہچانا چاہئے یہی معنی ہیں شکر کے
 کہ دینے والے کو دعوادے اور کئے طہر اللہ قلیک فی قلوب الابرار و لکی عملک فی
 عمل الاخیار و صلی علی روحک فی ارواح الشہداء حدیث میں آیا ہے کہ جو کوئی
 تمہارے ساتھ نیکی کرے تم اوس کا بدلہ کرنا اگر نہ کر سکو تو اتنی دعوادے کہ جان لو کہ تمہیں بدلا
 کر دیا اور تمام شکر یہ ہے کہ صدقہ کا عیب پوشیدہ رکھے اور اندک صدقہ کو اندک و حقیر
 نہ جانے حبیط ج کہ دینے والے کے لئے یہ شرط ہے کہ وہ گو بہت کچھ دے لکن حقیر جا
 او چشم تعظیم سے نہ کیسے تیسرا وظیفہ یہ ہے کہ جو صدقہ حلال نہوا و سکون لے او ظلم کمال
 او سود خوار کمال نہ لے چوتھا وظیفہ یہ ہے کہ اوسی قدر لے جسکی احتیاج رکھتا ہے اور اگر واسطے
 سفر کے لیتا ہے تو اتنے لے جو زاد و کرایہ کو بس ہو نہ زیادہ اور اگر قرضدار ہے تو مقدار زمین
 سے زیادہ نہ لے اور اگر کفایت عیال میں دس درہم درکار ہیں تو گیارہ درہم نہ لے کہ وہ
 ایک درہم حرام ہو گا اور اگر گھر میں کچھ قماش و چیز و لباس زائد موجود ہو تو پھر نہ زکوٰۃ نہ لے
 پانچواں وظیفہ یہ ہے کہ زکوٰۃ دینے والا اگر عالم نہو تو دریافت کر لے کہ تو یہ مال سہم مسکین
 سے بھگو رہا ہے یا سہم قرضدار سے اسلئے کہ مذہب امام شافعی میں ساری زکوٰۃ ایک صنف
 کو دینا نہ چاہئے احیاء الامین کہا ہے والاحتاج فی تقدیر حاجتہ مقامات فی
 التذقیق والیہ میل الوریع و فی التوسع والیہ میل المتساهل و اذا تحقق حاجتہ

فلا یأخذن ما لاکثر ایل قوت سنت لاند صلحہ اخر (سینا لہ قوت) سنت ولان
 اسباب الدخل یتکرر یتکرر السنۃ ولوا قصص علی قوت شہر و یوم کان اقرب
 الی التقوی والمعتدل کفایۃ سنۃ فصا ولا ولا خطر وما دونہ قضیۃ ولا یلتخص
 القابض قمل لا بظاہر الفتوی نفیہ قیود و تخمینات و اتمام شبہات انتھی
ف صدقہ دینے کا طریقہ اجر ہے حضرت نے فرمایا ہے اتقوا النار ولو بشق تمغرة اور فرمایا
 الصدقة تطفی غضب الرب اور اگر کہہ نہ دیکے تو کوئی اچھی بات ہی مسائل سے کہہ
 قیامت میں ہر شخص سایہ میں اپنے صدقہ کے ہو گا یہاں تک کہ خالق کا فیض نہ ہو اور البتہ
 کو لیکر اپنے ہاتھ میں پالتا ہے جس طرح کہ کوئی شخص بچا اپنے اسپ کا پرورش کرتا ہے یہاں
 کہ ایک خرابا برابروہ اس کے ہو جاتا ہے فرمایا صدقہ ستر دروازے شر کے بند کرتا ہے کیسے
 پوچھا کون صدقہ بہتر ہے فرمایا وہ صدقہ جو تو حالت تندرستی و بخل میں دے اور مفلسی سے
 نہ ڈرے نہ وہ صدقہ کہ جب جان حلق میں آگئی اس وقت کہ ما کہ یہ فلان فلان کا ہے کہ وہ تو
 خود ہی اس کا ہو چکا خواہ تو کہے یا نہ کہے حضرت عیسیٰ علیہ السلام نے فرمایا ہے کہ جو کوئی
 مسائل کو اپنے در سے محروم پھیر دیتا ہے سات دن تک اس کے گھر میں فرشتے نہیں جاتے
 حضرت صلوات کا کام کسی کو سپرد نہ کرتے خود کرتے ایک تو صدقہ اپنے ہاتھ سے درویش کو
 دیتے دوسرے پانی طہارت کا رات کو خود دیتے اور فرماتے جو کوئی کسی مسلمان کو کپڑا پہناتا
 ہے جب تک کوئی لبتہ اس کو کپڑے کا اس مسلمان کے تن پر باقی رہتا ہے وہ شخص اللہ کے
 حفظ میں ہوتا ہے عاشر صدقہ نے پچاس ہزار درہم صدقہ میں دے اور خود بیوند وار کپڑا
 پہنے ہوئے تین اپنا پیرا ہن تک دوست نکلیا حکایت ابن مسعودؓ لکھا ہے ایک شخص نے ستر
 برس تک عبادت کی تھی اتفاقاً اس کے ایک بڑا گناہ ہو گیا اس کی ساری عبادت جھٹ ہوئی
 ایک درویش پر اس کا گزر ہوا اس نے اس فقیر کو ایک روٹی دی اللہ نے وہ گناہ اس کا
 بخش دیا اور وہ عمل ستر برس کا واپس فرمایا واللہ الحمد لقمان نے اپنے بیٹے سے کہا تم

بات کہنا اور سلام کا پسیدانا ہے دوسرا لفظ ابو ہریرہ کا مسموما مرفوعا یہ ہے من حج فسلم
 یرفت ولم یفسق رجح من ذنوبہ کیوں ولداتہ امرواۃ الشیخان یعنی جس
 حج میں حیائی و فسق کا کام نہیں ہوتا ہے تو حاجی اپنے گناہوں سے ایسا پاک ہو جاتا ہے
 جیسے کہ آج اوسکو اوسکی مان لے جتا ہوا اس حدیث سے مغفرت جملہ گناہوں کی نکلتی ہے
 لکن علمائے حقوق عباد کو اس سے مستثنیٰ کیا ہے بدلیل دیگر احادیث معذالت کا
 فضل وسیع اور اوسکا کرم بے پایان ہے ابن عباس کا لفظ یہ ہے کہ حضرت نے فرمایا
 العرق الی العرق کفارة لما بینھما والحج المبرور لیس لہ جزء الا الجنة رواۃ الشیخان
 عمرو بن عاص سے فرمایا تھا اما علمت ان الحج یھدم ما کان قبلہ رواۃ ابن خزیمہ
 ومسلم بطولہ حدیث حسین بن علی میں حج کو واسطے ضعیف کے بمنزلہ جہاد کے رکھا
 ایک شخص نے کہا تانی جہان وان ضعیف فقال ہلم الی جہاد لا شواکۃ
 فیہ الحج رواۃ الطبرانی جابر کا لفظ مرفوع یہ ہے الحجاج والعمار وفدنا للک دعام
 فاجابوا وسألوہ فاعطاهم رواۃ الذراری وروایتہ ثقات اور حدیث ابو ہریرہ میں
 میں کہا ہے اللہ اعظم المحاجر لمن استغفر لہ رواۃ ابن خزیمہ دوسرا لفظ ابو ہریرہ
 کا مرفوعا یہ ہے من خرج حاجا فمات کتب اللہ لہ اجر الحاج الی یوم القیامۃ و
 من خرج معتمرا کتب اللہ لہ اجر المعتمر الی یوم القیامۃ رواۃ ابو یعلیٰ وفی
 حدیث مسند من طریق اہل البیت اعظم الناس ذنباً من وقف بعرفۃ فظن
 ان اللہ لم یغفر لہ **ف** علی رضی اللہ عنہ نے مرفوعا کہا ہے من ملک نراداً اور احمہ
 تبلغ الی بیت اللہ الحرام فلحج فمات فمات علیہ ان یوموت ان شاء بھی دیا وان شاء
 نصر انیاذلک ان اللہ تعالیٰ یقول وللہ علی الناس حج البیت من استطاع
 الیہ سبیلاً رواۃ الترمذی یہ حدیث دلیل ہے اس بات پر کہ تارک حج کا باوجود ملکیت
 نراد و احمہ کے کافر ہو جاتا ہے اور کیسا کافر جیسے یہودی یا نصرانی عیاناً باللہ تارک کی

تشیب مشرک سے آئی ہے اور تارک حج کی اہل کتاب سے دسی ہے یہ اسلئے کہ اہل کتاب نماز پر واجب
 میں حج نہیں کرتے اور مشرکین عرب حج کرتے تھے نماز نہیں پڑھتے تھے غرض کہ ترک کرنا کسی رکن کا
 ارکان اسلام سے مشابہ خروج کے ہے ملت سے ابو سعید خدری کا لفظ رفعاً یہ ہے یقول اللہ
 عز وجل ان عبدًا صححت له جسدہ و وسعت علیه العیشۃ تنقص علیہ خمسۃ احوال کا
 یفعل فی الحرم رواہ ابن حبان والبیہقی یہ حدیث قدسی ہے اس میں دلیل ہے اسباب
 پر کہ بندہ تندرست و آسودہ حال اگر پانچ برس تک مکہ میں نہیں جاتا ہے تو سمجھو کہ وہ
 خیر سے محروم ہے علی بن ابی المنذر کہتے ہیں مجھے بعض اصحاب ہمارے نے کہا حسن بن جی
 کو یہ حدیث بہت پسند آتی تھی اور وہ اس حدیث کو اخذ کرتے تھے اور واسطے مرد
 آسودہ و تندرست کے یہ بات دوست رکھتے تھے کہ پانچ برس تک وہ حج ترک نہ کرے
 یعنی بعد تین چار برس کے ضرور حج کے واسطے جایا کرے اگرچہ یہ حج تطوع ہوتا ہو

دوبارہ می طلب طہون کعبہ ای تمویں	خدا دہرہ پروبال من ہوا می دگر
بتان ہند تملی نہی دہند آزاد	دوبارہ رولسوی آہوان بطاکن

ام سلمہ رضی اللہ عنہا نے کہا ہے کہ حضرت نے حجۃ الوداع میں بھی کھانا کھا ہذا الحجۃ
 شہا بجلوس علی الجھر فی البیوات رواہ ابو یعلیٰ یعنی یہ ہتھاراج ہو گیا فرض ساقط ہوا
 اب تم گہروں کے اندر بور یوں پڑھو اس حدیث معلوم ہوا کہ وہ جو حدیث سابق میں
 حکم بار بار حج کرنے کا دیا ہے وہ حق میں مردوں کے ہے رہیں عورتیں سوا ان کے لئے
 یہی بہتر ہے کہ وہ ایک بار حج فرض ادا کر کے خانہ نشین گوشہ گرین رہیں مگر سہ کر واسطے
 حج کے گھر سے باہر نہ نکلیں ان کے لئے یہی عزت بہتر ہے یہ بھی معلوم ہوا کہ اس عند
 میں نشست مستورات کی مانند گہروں کے بورئے پر ہوتی تھیں زمین پر بیٹھتی تھیں ہونڈیان
 اہل صلاح کو اب بھی اسطرح کرنا چاہئے تکلف خانہ داری و فریش و بساط کا واسطے اہل
 دنیا کے ہے نہ واسطے ایمان والوں کے ولما حضرت نے فرمایا ہے ان المہذذۃ ملا لہا

یعنی خاک ماری کی چال اور وضع غریبہ اندامان کی نشانی ہے **حکایت** علی بن موسیٰ
ایک بزرگ تھے وہ کہتے ہیں ایک سال میں حج کو گیا شب عرفہ میں بیٹے دو فرشتہ نکلے خواب
میں دیکھا کہ چاند ستر پہنے ہوئے آسمان سے اترے ایک نے دوسرے سے کہا تو جانتا ہے
کہ اس سال حاجی کتنے تھے کہ ان میں کہا چہ لاکھ تھے تجھے معلوم ہے کہ کتنے لوگوں کا حج
قبول ہوا کہ ان میں کہا اس سال چہ شخصوں کا حج قبول ہوا پس بس میں اس بات کے ہول
سے جاگ پڑا اور سخت اندوہ ناک ہوا اور بیٹے اپنے چچی میں کہا کہ میں تو کسی طرح بھی ان چہ
شخصوں میں سے نہیں ہوں اسی اندیشہ و اندوہ میں مشعر الحرام میں پہنچا وہاں سو گیا خواب
میں اون میں دو فرشتوں کو پہر دیکھا کہ وہی ذکر کرتے تھے اون میں سے ایک نے کہا تو جانتا ہے
کہ آج کی رات اللہ تعالیٰ نے کیا حکم دیا کہ ان میں کہا ہر ایک کو ان چہ شخصوں سے ایک ایک
لاکھ بخشے اور ان کی طرح اون کو روایا میں خواب بجا گا اور نہایت خوش تہان کا شکر ادا کیا
ف فتیہ اعظم وہ صیبت اجل جو کثیر الوجود ہے وہ حج میں یہ ہے کہ اکثر لوگ اس سفر
مبارک میں نماز نہیں پڑھتے اور اگر پڑھتے ہیں تو وقت پر ادا نہیں کرتے اور یہ کفر ہے
دلینہ اور حرام ہے اجماعاً جس کو یہ بات ثابت ہو گئی کہ اس کا حصہ حج میں یہی ہے مرد ہو یا عورت
تو پورا و سپر حج کرنا حرام ہے ابن اسحاق نے مغل میں کہا ہے ہمارے علما کہتے ہیں جس
سکلف کو یہ بات معلوم ہو کہ اس سے ایک نماز بھی سچ میں فوت ہو جائیگی تو حج کرنا
اوس سے ساقط ہے کسی نے امام مالک سے پوچھا تھا ایک شخص دریا پر سوار ہوتا ہے
وہ جگہ سجدہ کی نہیں باتا اگر پشت برادر پر اس کو حج کرنا جائز ہے کہ اس حصہ اللہ کیسے
حیث لا یصلی ویل لمن تراہ الصلوۃ ویل لہ انتقلی رہیں عورتیں سوا ان میں
ایسی کم ہیں جو دقت پر نماز پڑھیں بلکہ اکثر تو نماز ہی نہیں پڑھتیں **انا اللہ** بعض علما
کہ میں سے پہلے کو کہو کہ اسے کئی وجہ سے ایک یہ کہ دل سے کہیں جرم مت کہ کی ساقط ہو جائے
فلما عمر رضی اللہ عنہ بعد حج کو گون کو طرف اون کے ملاو کے مار کر نکال دیتے تھے دوسرے یہ کہ

رہ رہا شوق آئینہ کا باقی رہے قال بعضہم لان تكون فی بلد وانت ہشتاق الی الکعبۃ
 خلیل من ان تكون فیہا و قلبک فی بلد آخری باز ہوا کی جہنم آرزوست تیسرے یہ کہ
 وہاں خون رکوب خطایا و ذنوب کا ہے یہ بڑا خطر ہے ابن سعوی نے کہا ہے ما من بلد
 یوحث فیہ العبد بالعمۃ قبل العمل الا حکمۃ قال تعالیٰ ومن ہر ذینہ بالحدیث بالظاہر و باطن
 من عذاب الیہ اسی علی مجر د الامر اذہ اور بعض نے کہا ہے السیئات تنقصان فیہما
 کما تنقص الحسنات لکن تحقیق یہ ہے کہ صغیرہ وہاں بہتر لکیر کے ہوتا ہے فقط
 بان ہی کوئی حق وہاں کا پورا کرے تو مقام بہر حال افضل ہے اس لئے کہ مجر ذینہ کرنا طرف کعبہ کے
 عبادت ہے اور ایک نیکی برابر لاکھ نیکی کے ہوتی ہے پھر بعد کہ کوئی موضع مدینہ سے
 زیادہ اشرف و افضل نہیں ہے وہاں ہی نقصان حسنات کا ہوتا ہے ایک نماز مسجد
 نبوی میں برابر ہزار نماز کے بلکہ ہزار ہا نماز کے ہوتی ہے +

فصل

و جوب حج کا ہر مکلف استطیع پر نبض قرآن ہے وللا علی الناس حج البیت من استطاع
 الیہ سبیلا امت کا بھی اسی پر اجماع ہے کہ حج فریضہ محکمہ ہے منکر و سکا کافر ہے مکلف
 قادر کو جب زاد و راحلہ و اس طریق میں آتا تو اب حج کرنا اوس پر فرض ہو گیا فوراً بلیل حدیث ابن
 رفعا تجلوا للہجج فان احدکم لا یدری ما یعرہی لہ اخرجہ احمد عمر بن خطاب نے
 فرمایا تم لائق ہمت ان الابرار جلا الی ہذا الامصار فیظروا کل من کان
 لہ حیلۃ و لستم فیضروا علیہم انجریۃ ماہرہ بجالین رواہ سعید بن منصور
 مالک و ابو حنیفہ و احمد و بعض اصحاب شافعی کا قول یہی ہے کہ حج علی الفور ہے شافعی و
 افواہی و ابو یوسف و محمد کہتے ہیں کہ علی التراخی ہے راجح یہی ہے کہ علی الفور ہے والہذا علم
 بہر حال جو مسلمان وقت پر حج کر لیا و سکا حج درست ہو گا وقت حج کا شوال و یقعدہ

نو دن ذی الحجہ کے پین صبح روز عید تک احرام باندھنا حج کا اس مدت میں درست ہے اس
 پہلے اگر احرام حج کا کیا ہے تو وہ عمرہ ہو گا نہ حج کو تک مینہ کا حج درست ہے غرض کہ شرط رستی
 حج کی وقت حج ہے اور شرط اداسی فریضہ حج کی یہی ہے کہ مسلمان عاقل بالغ ہو اور شرط
 نیابت حج کی یہ ہے کہ قریب طرف سے قریب حج کرے نہ غریب طرف غریب اور شرط وجوب حج کی
 استطاعت ہے یہ دو شرط ہیں ہوتی ہے ایک یہ کہ توانا ہوا اپنے تن سے حج کرے اسکے لئے
 تین چیزیں درکار ہیں ایک تندرستی دوسرے امن راہ اگر راہ میں دریای خطرناک یا ایسا
 دشمن ہو جو مال یا جان برباد کرے تو پھر وجوب نہیں ہے تیسرے اتنا مال ہو کہ آمد و شد
 کو پس ہو اور عیال کو واپس آئے تک کا نفقہ دیا جائے اور کسی کا قرض نہ کرے اور اگر ایہ
 کی سواری کر سکے پیادہ جانا لازم نہیں ہے جب استطاعت حاصل ہو تو اب جلدی کرے
 دیر نہ لگائے گو جائز ہے پھر اگر اتنی تاخیر کی کہ مر گیا اور حج نہ کیا تو سخت عاصی ہوا اور اسکے
 ترکہ سے کوئی رشتہ دار نیا پیہ حج بجالائے گواوستے وصیت نہ کی ہو کیونکہ یہ فرض اور سکی
 گردن پر فرض ہے **ف** نوع حج کا معین کرنا واجب ہے نیت ایک نوع خاص کی
 کرے نیت یا قرآن یا آواز شمع یہ ہے کہ آفاقی حج کے معینوں میں عمرہ کا احرام کر کے
 مکہ میں داخل ہو کر عمرہ بجا کر احرام سے باہر آئے پھر حج کرنے تک حلال رہے اور جو
 یہی میسر ہو وہ ذبح کرے قرآن یہ ہے کہ آفاقی حج و عمرہ کا معین احرام باندھ کر مکہ میں
 اگر حج سے فارغ ہونے تک محرم بنا رہے اسکو ایک طواف ایک سعی کافی ہے جو یہی
 میسر آئے اسکو ذبح کرے وقت واپسی کے طواف و داع بجالائے آفاقی یہ ہے کہ اگر
 حج یا عمرہ کا احرام کرے حاضر مکہ خود مکہ سے احرام باندھے ان اقسام سے مکہ میں
 تمتع افضل ہے اگرچہ مسئلہ میں نزاع طویل ہے حضرت کا حج قرآن تھا مگر تمتع کا فرمایا
 قول کو فعل پر ترجیح ہوتی ہے احرام میقات معرون سے کرے اہل ہند کا میقات یلمر ہے اور
 جو اندر میقات کے ہو وہ اپنے گھر سے اہلال کرے مکہ والے مکہ سے احرام باندھیں **ف** محرم

پسنا قمیص و عمامہ و کلاہ و سراویل و جامہ رنگین و رس و زعفران کا منع ہے اگر باپ و
 سہو تو سوزہ کو کھنچنے سے نیچے قطع کر لے عورت نقاب سنہ پر ڈالے نہ ستانہ پہنے نہ جاتا
 ورس و زعفران اور ابتدا و احرام میں خوشبو نہ لے اگر احرام سے پہلے عطر ملا تھا اور مہو
 خوشبو باقی ہے تو کچھ ہنا لقمہ نہیں ہے نظر بادلہ یہی راجح ہے اور بدن کے بال نہ
 مگر عذر سے اور فدیہ دے یعنی تین روزے رکے یا چھ مسکینوں کو نصف نصف
 صاع طعام کھلائے حج میں رفث و فسق و جدال کرنا بفس قرآن ممنوع ہے یہ کام اگر
 حلال کو سبھی حلال نہیں ہیں لیکن ہمراہ احرام کے اغلظ واشنع ہیں مستذری نے کہا
 مراد رفث سے جماع و فحشا اور گفتگوی متعلق جماع سے ساتھ بی بی کے فسق سے مراد
 ہر معصیت ہے جدال سے مراد لڑنا جگر ٹنا غصہ کرنا ہے محرم نہ اپنا نکاح کرے نہ دوسرے
 کا نکاح کر لے نہ سنگنی کرے اور نہ کسی طرح کا شکار کیلئے اور اگر قتل صید کر لیا تو اوپر
 جزا و برابر مقتول کے بموجب تشخیص دوم و عادل کے لازم آئیگی اور جسکو غیر محرم نے
 صید کیا ہے اسکو محرم نہ کھائے مگر اس صورت میں کہ حلال نے اس کے لئے صید کیا
 اور نہ کوئی بد رخت حرم کا او کیڑے ملاؤ نہ کہ گھاس کھروں اور لوہاروں کے کام میں
 آتی ہے ہاں محرم کو قتل کرنا پانچ فاسقوں کا مائزہ ہے کو آجیل بچو جو ہا کتا کنگھنا
 مسلم بن ابن عمر سے ذکر سانپ کا مبی آیا ہے اگلے مار ڈالنے میں کوئی فدیہ وغیرہ
 لازم نہیں آتا ہے مدینہ منورہ کے صید و شجر کا وہی حکم ہے جو حرم مکہ کا ہے اتنی بات
 ہے کہ جو حرم مدینہ کا درخت کاٹے یا اس کے پتے جھاڑے اسکا سلب واسطے واجب ہے
 حلال ہے یعنی جو کچھ اس وقت اس کے پاس ہو وہ چھین لے و بیج ایک وادی جو طائف میں
 اسکا درخت اور وہ خود بھی حرم ہے بدلیل حدیث مرفوع ابن زبیر ان صید و حج
 و عھناہ حرم محرم للہ عزوجل رواہ احمد و ابوداؤد و البخاری فی تاریخہ
 و حسنہ المستذری و صحیحہ الشافعی یہی حق ہے اور چھنے اس حدیث میں قلع کی ہے

وہ کوئی دلیل صالح قریح نہیں لایا **شاہ** حاجی جب مکہ میں پہنچے طواف کرے سات چکر لگائے
تین شہر میں تین چلے باقی میں حسب معمول حج اسود کو پوسہ دے اور ہاتھ لگائے یا چپ سر کج
سے چوکراوس لکڑی کو چرنے اور رکن یمانی کا استلام کرے قارن کو ایک طواف ایک سی
کافی ہے وقت طواف اسے با وضو سات عورت ہو حیض والی سو امی طواف کے سب کام مثل
حاجی کے وقت طواف کیے ذکر ناٹور کرنا سند روپ ہے حضرت ربنا اتنا فی الدنیا حسنة
الحکم پڑھتے رواہ احمد ابو داؤد والنسائی وصحیح ابن حبان والحاکم عن عبد اللہ
بن السائب وہنی لہ عنہ کہ یونکہ یہ دعا قرآن میں اترتی ہے اور قصہ اللفظ ہے اس
فرست کر کے مناسب حال ہی ہے یا تسبیح کرے رواہ ابن ماجہ یعنی سبحان اللہ
وانحسب لہ ولا الہ الا اللہ واللہ اکبر کے جب طواف کر چکے دو رکعت نماز مقام بانہا
میں پڑھ کر رکن کے پاس آکر استلام کرے ان دو رکعت میں سورہ کافرون و سورہ اخلاص
پڑھے رکن سے مراد حجر اسود ہے **شاہ** در میان صفا و مروہ کے سات پہیرے کرے دعا
ماثور پڑھے یہ تیسرا لشک ہے حضرت نے صفا پر چڑھ کر خانہ کعبہ کی طرف سنہ کر کے کہا تا
لا الہ الا اللہ وحده لا شریک لہ لہ المملک ولہ الحمد وھو علی کل شئ قدام
یہ سعی سوار و پیادہ دونوں طرح درست ہے افضل یہ ہے کہ پیادہ ہو پھر اگر حاجی متمتع
شہا تواب بعد اس سعی کے حلال ہو گیا جب دن ترویہ کا آئے یعنی نہم ذی الحجہ تب اہلال حج
کا کرے اور صبح عرفہ کو عرفہ میں تلبیہ و تکبیر کہتا ہوا پہنچے ظہر و عصر کو جمع کرے اور خطبہ سنے
پھر بعد مغرب کے عرفہ سے چلکے مزدلفہ میں پہنچ کر مغرب و عشا کو جمع کرے اور رات بسر کر کے
اول وقت نماز صبح پڑھے کہ شہد الحرام میں آئے وہاں اللہ کا ذکر کرے اور ذرا ٹھہرے
کہ سورج نکل آئے یہ چوتھا لشک ہے پھر وہاں سے چلکے یمن محسر میں آئے اصحاب قبل
اسی جگہ ہلاک ہوئے تھے یہ جگہ برزخ ہے در میان مزدلفہ و منی کے نہ اس میں ہے نہ
اوس میں یہاں اللہ کے غضب سے ہر س ہو بہر طریق و سطر سے چلکے حجرہ عقبہ کو جو نزدیک

درخت کے ہے سات کنکریاں مارے ہر کنکری کے ساتھ تکبیر کہے یہ کنکری برابر دانہ نخود
یا باقلا کے ہوا در یہ رمی نکرے مگر بعد سورج نکلنے کے ہاں عورتیں اور بچے اگر پہلے اس سے
رمی کریں تو انکو جائز ہے پھر حلق یا قصر رمی سر کرے یہ پانچواں انسک ہوا آب اسکو ہر
چیز حلال ہو گئی مگر عورت اور جسے حلق یا ذبح یا فاضلہ طرف خانہ کعبہ کے رمی سے پہلے
کیا تو کچھ حرج نہیں ہے پھر سٹی مین اگر شبہا سی تشریق بسر کرے یہ چٹا انسک ہے
اور ہر دن ایام تشریق میں تینوں جہرات کو رمی کیا کرے سات سات حصہ سے پہلے جہرہ
دنیا کو پہر وسطی کو پہر عقبہ کو اور جو شخص لوگوں کو لیکر حج کرے اسکو مستحب ہے کہ اوٹلوٹلو
سنائے دن نحر کے وسط ایام تشریق میں اور حاجی دن نحر کے طواف افاضہ کرے اسکو
طواف الزیارتہ بھی کہتے ہیں اور جب جملہ اعمال حج سے فارغ ہو تو طواف وداع بجالائے
ف افضل بدلتی تشر ہے پھر گو سفند شتر و گاؤں سات شخصوں کی طرف سے کفایت کرتا ہے
اور ہدی والے کو ہدی کا گوشت کھانا درست ہے اور اشعار و تقلید کرنا ہدی کا مستحب
ہے اشعار یہ ہے کہ کوہان شتر میں زخم لگائے جس سے کچھ خون نکلے تقلید یہ ہے کہ
اوسکے گلے میں کچھ ڈال دے جس سے یہ بات ثابت ہو کہ یہ جانور ہدی کا ہے اور
جس شخص نے ہدی روانہ مکہ معظمہ کی اوپر کوئی شے جو محرم پر حرام ہوتی ہے حرام نہیں
ہوتی ہے جو قربانی مکہ میں بتقریب حج و عمرہ کیجاتی ہے اسکو ہدی کہتے ہیں اور جو جانور
دوسرے شہروں میں دن عید الاضحی کے ذبح کرتے ہیں اسکو اضحیہ کہتے ہیں اضحیہ
ہر گہر والے کے لئے مشروع ہے اور اقل اضاحی ایک گو سفند ہے اور یہی بڑا افضل
اضحیہ ہے وقت اضحیہ کا بعد نماز عید النحر کے ہوتا ہے آخر ایام تشریق تک پھر جو جانور
قریب اندام تر ہو اسکا قربانی کرنا افضل تر ہے اسکے احکام باب الاضحیہ میں لکھے جاتے
ہیں اسکا ضرورت زیادہ تفصیل کی نہیں ہے ف زے عمرہ کے لئے میقات سے
احرام باندہ ہے اور جو شخص مکہ میں ہو وہ حرم سے طرف حل کے نکلے اور نزدیک بعض

علماء کے حل میں جانا ضرور نہیں ہے مکہ کے اندر ہی محرم ہو کر اعمال عمرہ کے بجائے یعنی طواف و سعی کر کے حلق یا قصر کر کے عمرہ سال تمام میں مشروع ہے اسکے لئے کوئی مہینہ خاص مقرر نہیں ہے جسے تفصیل ابن احکام کی رسالہ رحلۃ الصدیق و رسالۃ الیضاح المحججہ اور رسالہ طراز الخمرہ میں لکھی ہے بعد حج کے بنیت مسجد نبوی قصد مدینہ منورہ کا کرنا حدیث میں مروی و کثرت پڑ ہے جب آنکہ ورو دیوار مدینہ پر پڑے کہے اللهم هذا احرم رسولک فاجعله روقاۃ من الذناب و سوء الحساب پر غسل کر کے مدینہ میں آئے اور غطلے اور سفید پاک کپڑے پہنے اور بہت خاکساری و توقیر سے داخل مدینہ ہوا اور کہے سر اب ادخل مدخل صدق و اخروجنی مخرج صدق و اجعل لی من لدنک سلطانا نصیبرا و ینبر کے نیچے دو رکعت نماز پڑ ہے حدیث میں آیا ہے ما بین منبری و قبری روضۃ من دیا من الجنة او کہا قال صلوا عمود برابہ و مش کے ہر کہ موقف حضرت عیسیٰ تھا یہ قصد زیارت کا کرے ۵

زیر بعد کعبہ نظیری زیارت ماکن	کہ دلیری نکلیں است و مدینہ ما
-------------------------------	-------------------------------

پشت ہقبلہ کرنا اور ہاتھ سے دیوار کو روضہ سطرہ کی چھونا اور پوسہ دینا سنت نہیں ہے بلکہ منع ہے دور کھڑا ہونا نزدیک تر بجزت دارب سے اور کہے السلام علیک یا رسول اللہ یا سید المرسلین یا خاتم النبیین وغیرہ الفاظ مع وثنا اور اگر کہیں وصیت سلام کے پہنچانے کی کی ہو تو یوں کہے السلام علیک یا رسول اللہ من فلان پہر شیخین رضی اللہ عنہما پر سلام کرے پھر گورستان بقیع میں جائے اور بزرگاں صحابہ کی زیارت کرے جب مدینہ سے پہرے زیارت و داخل کرے رحلۃ الصدیق الی البیت العتیق میں آداب زیارت مرقوم ہیں ابو سعید خدری نے کہا ہے کہ حضرت نے فرمایا ہے لا تشد الرحال الا الی ثلاثہ مساجد مسجد الحرام و مسجد الاقصی و مسجدی هذا متفق علیہ اس حدیث میں نفی ہے تفصیل شدہ رسل

کی طرف ان تین سجدوں کے برہنی بمعنی نہیں ہے یعنی سوا ان مسجدوں کے سفر کرنا و اسطے
 حصول ثواب عبادت کے سچا ہے مگر وہ سفر جو شرع میں آیا ہے جیسے طلب علم یا تجارت
 و نحو ہمانہ سفر زیارت قبور انبیاء و صلحا و اولیاء شاہ ولی اللہ محدث دہلوی نے نیچے اس
 حدیث کے لکھا ہے کان اهل الجاہلیۃ یقصدون مواضع معظمتہ بزعمہم
 یزورونها و یتبرکون بها و فیہ من التحریف و الفساد ما لا یخفی فسد النبی
 صلعم لئلا یتحقق غیر الشعائر بالشعائر و لئلا یصلی درجۃ لعبادۃ غیر اللہ
 و الحق عندی ان القبر و محل عبادۃ ولی من اولیاء اللہ و الطور سر کل ذلک
 سوا فی النہی واللہ اعلم انتہی کلام الحجۃ البالغۃ بہر حال نماز پڑھنے کا اجر
 مسجد نبوی میں بہت ہے حدیث جابر میں فرمایا ہے صلوۃ فی مسجدی افضل
 من الف صلوۃ فیما سواہ الا المسجد الحرام و صلوۃ فی المسجد الحرام افضل
 من مائۃ الف صلوۃ فیما سواہ رواہ احمد و ابن ماجہ باسناد صحیح
 یعنی مسجد مکہ میں ایک نماز برابر لاکھ نماز کے ہے اور مسجد مدینہ میں برابر ایک ہزار نماز
 کے ابو ہریرہ کا لفظ نفاہیہ ہے صلوۃ فی مسجدی خیر من الف صلوۃ فیما
 سواہ الا المسجد الحرام رواہ البخاری و اللفظ لہ و مسند السنن مرفوعاً کہتے ہیں
 من صلی فی مسجدی اربعین صلوۃ لا تقوتہ صلوۃ کتب لہ براءۃ من الذنوب
 و براءۃ من العذاب و برئ من النفاق رواہ احمد یعنی چالیس نمازیں بلا نقہ
 حضرت کی مسجد میں پڑھنا موجب براءت کا ہے نہار و غاب و نفاق سے دوسرا لفظ
 کا یہ ہے کہ حضرت نے فرمایا نماز آدمی کی اوسکے گھر میں ایک نماز ہے اور نماز مسجد قبل
 میں پچیس نمازیں ہیں اور مسجد جامع میں پانسون نمازیں ہیں اور مسجد اقصیٰ میں پچاس ہزار
 نمازیں ہیں اور میری مسجد میں پچاس ہزار نمازیں ہیں اور نماز مسجد الحرام میں لاکھ نمازیں رواہ
 ابن ماجہ حدیث سہل بن حنیف میں فرمایا ہے من تطہر فی بیتہ لثقی مسجد قبل

فصلی فیہ کان کاجر عمرہ و رواۃ النسائی وابن ماجة واللفظ لہ اسید بن انصار
 کالفظ مرفوع یہ ہے صلوة فی مسجد قبا کجہرہ رواۃ الترمذی سے کہتے تھے
 لان اصلی فی مسجد قبا احب الی من ان اصل فی بیت المقدس رواۃ الحاکم
 ابن عمر نے مسوعا مرفوعا کہا ہے من صلی فیہ کان کعدل عمرہ رواۃ ابن حبان
 یعنی مسجد قبا میں گھر سے وضو کر کے جانا اور وہاں نماز پڑھنا اجر میں برابر عمرہ کے ہے صحیحین
 میں ابن عمر سے آیا ہے کہ حضرت قبا کی زیارت کرتے وہاں سوار و پیادہ جاتے اور دو
 رکعت نماز پڑھتے اُن سے نقل ہے ایسے جو شخص مدینہ منورہ میں ہوا و سکو چاہے کہ افسریت
 سے غفلت نہ کرے **و** حدیث سعد میں فرمایا ہے المدینۃ خلیۃ لہم لو کانوا
 یعلمون لا یدعھا احد رغبت عنھا الا ابدل اللہ تعالیٰ فیھا من ہوا خیر
 منہ ولا یتب احد علی لا واثھا وجمہا الا کنت لہ شفیعاً و شہیداً
 یوم القیامۃ رواۃ مسند اسمین فضیلت ہے اس شخص کی جو مدینہ کی تکلیف و فقا
 کشی و مشقت و محنت پر صبر کرے حضرت ایسے شخص کے لئے دن قیامت کو شفیع و
 شہید ہونگے ابن عمر نے مرفوعا کہا ہے من استطاع ان یموت بالمدینۃ فلیمت
 بھا فانی اشفع لمن یموت بھا رواۃ الترمذی وابن حبان یعنی جو کوئی مدینہ
 میں جا کر مر سکے وہ وہاں جا کر مرے کہ حضرت اس کے شفیع ہونگے نہ ہے نصیب حاکم
 کالفظ یہ ہے من زارنی بعد موتی فکانا زارنی فی حیاتی ومن مات باحد
 الحکمیین بعث من الامنین یوم القیامۃ رواۃ البیہقی یہ حدیث اس شخص
 کو شامل ہے جس نے بخلاف اہل مدینہ کے حضرت کی زیارت کی اور اس شخص کو بھی جو نہایت
 مسجد نبوی مسافر ہو کر مدینہ میں پہنچا اور مشرف زیارت ہوا یہ بھی معلوم ہوا کہ مرنا مکہ
 و مدینہ میں موجب امن و امان کا ہے غلاب سے دن قیامت کے اللہم انزلنا شہداً
 فی سبیلک واجعل موتنا فی بلد رسولک حضرت نے حق میں شہداء و شہداء

مدینہ کے دعائی برکت کی سہ رواۃ مسلم عن ابی ہریرۃ اور مدینہ کو قبۃ الاسلام و دار الایمان وارض ہجرت و مشوی حلال و حرام فرمایا ہے رواۃ الطبرانی عن ابی ہریرۃ اور حدیث سعد بن فرمایا ہے والذی نفسی بیدۃ ان غبارہا شفاء من کل داء راوسی لئے کہا میں خیال کرتا ہوں کہ ذکر میزان و ہر ص کا بھی فرمایا رواۃ سائین *

فصل

جاہلہ علماء سپرہین کہ حضرت نے بعد ہجرت کے فقط ایک حج کیا تھا جسکو حجۃ الوداع کہتے ہیں یہ حج بلا خلاف سال دہم میں تھا اور پہلے ہجرت کے دو حج کئے تھے یہ بات جامع ترمذی میں مذکور ہے مگر صاحب محل نے کہا ہے کہ ہجرت کے پہلے زیادہ تین چار حج سے کئے تھے لیکن گنتی او نکی محفوظ نہیں ہے فرضیت حج کی سال نہم ہجرت میں ہوئی تھی اوسی سال سے طیارسی اسباب سفر حج کی کرنا شروع کر دی تھی جب عزم کج کیا تو صحابہ کو خبردار کر دیا کہ اپنے لئے طیارسی حج کی کی اور یہ خبر دیات و قصبات اطراف مدینہ میں پہنچی سارے مسلمان وہاں کے مدینہ میں آئے اور راہ میں ہر طرف سے طوائف مردم آکر لائق ہوئے حاجی حصر و حساب سے باہر تھے حضرت نے دن بچہ شبہ یا شبہ کو چوتھی ذیقعدہ نماز ظہر جماعت کے مدینہ میں پڑھی اور سفر کیا اس سے پہلے خطبہ میں لوگوں کو شرائط و ارکان و اذاع حج کے تعلیم فرمادئے تھے یہ خطبہ دن جمعہ کے پڑھا تھا اس سے یہی لگتا ہے کہ دن شنبہ کے سفر کیا لیکن احادیث صحیحہ میں آیا ہے کہ سفر کرنا دن بچہ شبہ کے دوست رکھتے تھے صحیح بخاری میں ہے ما کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یخرج فی سفر لاذی خرج الا یعام الخ مایس بعد نماز ظہر کے سہ مبارک میں شانہ کیا اور روعن ملا اور ازار سپنی اور درمیان ظہر و عصر کے باہر نکلے اور ذوالحلیفہ میں آکر ٹہرے نماز عصر کو قصر کیا اور رات کو وہاں رہے نماز مغرب و عشاء صبح و ظہر اوسی جگہ پڑھی یہ سب پانچ نمازیں ہوئیں اس سفر

میں سب اصحاب المؤمنین ہمراہ تئیں اوس رات سب پر گشت کیا اور واسطے نماز صبح کے نہانے پہر وقت ظہر کے دوسرا غسل احرام کے لئے کیا اور خطمی و اشنان خرچ میں لائے عاکشہ خوشبو لیکر آئین وہ ایک طیب مرکب تھی چند بوی خوش سے جیسے عطر مجموعہ اوسین مشک بھی تھا تن و سر مبارک میں اوسکو ملا چنانچہ اثر مشک کا فرق و محاسن مبارک پر نظر آتا تھا سپہ ازار و چادر احرام کو سپنا اور نماز ظہر قصر سے پڑھی اور اوسى جگہ احرام باندھا یہ بات منقول نہیں ہے کہ احرام سے پہلے گردن میں بدنہ کے دو نعل لٹکائی ہوں اور جانب راست کو ہان کو پہاڑا ہوا اور اوسکا خون صاف کیا ہوا احرام میں اختلاف ہے کہ تلبیس کیس طرح پر کہا اکثر احادیث میں ایسی تصریح ہے کہ احرام حج و عمرہ دونوں کا باندھنا اسی کو قرآن کہتے ہیں اور فرمایا اتانی آت من ربی عز وجل فقال صل فی هذا الوادى المبارک وقل عمرق فی حجة اس بارہ میں بیس حدیث صحیح صریح سے زیادہ آئی ہیں اسی طرح بہت سی حدیثیں صحیح یوں ہیں کہ احرام افراد کا تہا چنانچہ مسلم میں ہے اهل بالکح مفر د ابن عمر سے آیا ہے اهلنا مع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مفر د ارداء مسلحہ اسی طرح احادیث صحیحہ متنوع میں ہی آئی ہیں طریقی توفیق کا ان احادیث میں یوں ہے کہ پہلے احرام نہ سے حج کا کیا پھر عمرہ کو حج میں داخل کیا قار ہوئے اور فرمایا دخلت العمرة فالحج الى يوم القيامة اور اذ قال تمتع کی تمتع لغوی ہے بمعنی انتفاع والذوا اسمین شک نہیں ہے کہ قرآن میں انتفاع والتذاذ حاصل ہے کیونکہ ولسک سے ایک لیسک پر لکنا کیا جاتا ہے اور افراد میں حج و عمرہ الگ الگ ہوتا ہے صحابہ تین طرح ہوتے بعض نے احرام حج و عمرہ کا باندھا تھا یا نہ سے حج کا ان کے ساتھ ہدی تھے اور احرام حج مفر د کا تھا یہ اوس احرام پر باقی رہے دن آخر کے احرام کو لا بعض کے ساتھ ہدی نہ تھے انہوں نے احرام حج کا باندھا تھا حضرت عائشہ فرمایا تاکہ تم حج کو عمرہ کر ڈالو یعنی حج کے احرام کو عمرہ کے احرام سے بدل لو اور اعمال

عمرہ کو روز عرفہ سے پہلے پورا کر لو پھر مکہ سے احرام حج کا باندھ کر عرفات کو جاؤ بعض ایسے تھے کہ او
 ساتھ ہدی نہ تھے اور انہوں نے احرام حج کا باندھا تھا حضرت نے اونے فرمایا تھا کہ احرام
 کو عمرہ سے بدل لو یہی معنی ہیں فسخ حج کے ساتھ عمرہ کے بہر حال جب حضرت نے نماز ظہر
 پڑھ کر احرام باندھا تو لبیک کہہ کر ناقہ پر سوار ہوئے جب ناقہ اڑتا تو پرتلبیہ کیا پھر جب
 سواری پر برابر بیٹھے تب پرتلبیہ کہا کہی یون کہتے لبیک صحیح و عمرہ اور کہی یون
 فرماتے لبیک صحیح الفاظ لبیک کے یہ تھے لبیک اللهم لبیک لبیک لا شریک لک
 لبیک ان الحمد والنعمت لک والمملک لا شریک لک آواز اتنی بلند کرتے کہ صحابہ
 سنتے اور فرماتے پکار کر کہو حضرت کی سواری ایک شتر تھا جس پر پالان تھانہ شغوف نہ
 محارہ نہ محل نہ ہودج نہ محفہ ہمیشہ اسی قاعدہ پر تلبیہ کہتے اور صحابہ کی عادت تلبیہ میں کم
 و بیش تھی حضرت کسی پرانکار نہ فرماتے مدت احرام میں موسیٰ ہر کو خطمی وغسل سے جمع
 کر لیا تھا بکسر غین مجھ یہ ایک دوا ہے جس سے بال کیجائے جاتے ہیں بعض نے اسکو
 غسل بمعنی شہد روایت کیا ہے تاکہ موسیٰ سرگرد سے محفوظ رہیں جب روضا میں جوہا
 میل بدینہ منورہ سے پہنچے ایک حمار وحشی کو زخمی دیکھ کر فرمایا اسکو چوڑو اس کا
 زخمی کر نیوالا تاہو گا چنا نچہ وہ اوسی وقت آگیا اوسے کہا امی رسول خدا آپ اسکو لین
 جو چاہیں سو کرین میں اسکو شکار کیا ہے ابو بکر سے فرمایا اسکو رفقہ پر تقسیم کر دو جب
 منزل اٹایا میں پہنچے یہ ایک جگہ ہے درمیان روثینہ و عرج کے تو ایک ہرن کو نیچے سایہ
 درخت کے سوتا پایا ایک شخص کو مقرر کیا کہ اوسکے پاس جا کر اہو کوئی محرم اسکو نہ چھو
 جب عرج میں پہنچے غلام ابو بکر رضی اللہ عنہ کا پیچھے رہ گیا تھا اور جو اونٹ پر تل کا تھا چہر
 سامان ابو بکر و حضرت کا بار تھا وہ کو گویا یہ ناملہ اوسی غلام کے سپرد تھا ابو بکر نے کہا اونٹ
 کہ ہر ہے اوسنے کہا تم ہو گویا یہ اونٹ کہ بطور تادیب اسکو مارنے لگے اور کہا کہ ایک شتر تیر
 خبر گیری میں دیا تھا تو نے اسکو بھی گم کر دیا حضرت مبسم فرماتے اور کہتے انظر والی

هذا الحرم ما يصنع اس سے زیادہ کچھ نہ فرمایا مقام ابوالمہین پہنچے صحب بن جثامہ
 نے ایک حمار وحشی پر یہ مین بھیجا وہ زندہ تھا قبول کیا جب دیکھا کہ اونکو برالگا تو فرمایا
 کہ پہنچے تنہا راہ پر یہ زمین کیا مگر ہم محرم ہیں جب وادی عسفان میں آئے فرمایا اسی ابوبکر
 تو جانتا ہے کہ یہ کون وادی ہے یہ وادی عسفان ہے ہو وصال علیہ السلام کا گزر
 اسی وادی پر سے ہوا تھا و شتر سرخ پر حمار اونکی چال تھی خربے کی اور تہ نڈا اونکے
 صوف کے تھے اور چادرین اونکی کُل تئیں وہ حج کا تلبیہ کہتے تھے پر جب سرف مین
 پہنچے عائشہ رضی اللہ عنہا کو حیض آیا وہ روئے لگیں فرمایا کیوں روتی ہو مگر حیض ہوا
 کہا ہاں فرمایا کچھ رنج کی بات نہیں ہے اللہ نے یہ امر و خیر آدم علیہ السلام پر لکھا
 ہے تیرے حج میں کچھ نقصان نہیں ہے جو کام سارے حاجی کریں وہ تو سب کر گزر
 طواف کعبہ نہ کر عائشہ نے زے عمرہ کا احرام باندھا تھا فرمایا سنا کہ حج کا احرام باندھ لے
 چنانچہ ایسا ہی کیا جب وہ پاک ہوئیں تب طواف وسعی کی فرمایا اب توجہ و عمرہ سے ناخ
 ہو گئی عائشہ نے کہا میں اپنے جی میں دغا عنہ پاتی ہوں کہ میں نے طواف عمرہ کا نہیں کیا
 مگر بعد وقوف کے عبدالرحمن برادر عائشہ کو حکم دیا کہ انکو تنعیم پر لیجا کہ وہاں سے احرام
 باندھ کر آئیں اور عمرہ ادا کریں علماء کے اس جگہ اقوال ہیں کہ یہ کیسا عمرہ تھا بعض نے
 کہا عمرہ زیارت تھا واسطے خوش خاطر عائشہ کے ورنہ طواف وسعی اونکی حج و عمرہ
 دونوں سے کافی تھے اس لئے کہ وہ متمتع تئیں ابتدا احرام مین لکن حج کو عمرہ مین
 داخل کر کے قارن ہو گئی تئیں یہ قول اصح اقوال ہے دلائل احادیث کی اسی پر ہے
 بعض نے کہا کہ جب وہ عائشہ ہوئیں تو حضرت نے اونکو حکم دیا کہ عمرہ چھوڑ کر حج کرو
 یہ افراد ہوا جب وہ حج کر چکیں تو فرمایا کہ عمرہ کر اور عمن عمرہ اول کے حسب احرام باندھا
 تھا یہ قول امام ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ کا ہے حنفیہ بھی یہی کہتے ہیں حضرت نے مقام
 سرف مین صحابہ کو حکم دیا تھا کہ جسکے ساتھ یہی نہیں ہے اور وہ اپنے لنگ کو عمرہ

کرنا چاہتا ہے تو یہ بات اوسکو درست ہے مگر جبکہ ساتھ ہدی ہے وہ ایسا نکرے کہ نہ
 جب مکہ میں پہنچے تو بطریق جزم و وجوب یوں فرمایا کہ جبکہ ساتھ ہدی نہیں ہے وہ اپنی
 نسک کو عمرہ کر ڈالے اور احرام سے باہر آئے اور جبکہ پاس ہدی ہے وہ بدستور اپنے
 احرام پر رہے اور فرمایا اگر سیرت ساتھ ہی ہدی نہ ہو تے تو میں بھی حلال ہو جاتا یعنی احرام
 کسول ڈالتا دخول مکہ سے پہلے ذی طوی میں پہنچو وہاں اترے وہ شب یکشنبہ پنجم ذی الحجہ
 ستی نماز صبح اوسی جگہ پر طہی اور غسل کیا اور شہر مکہ میں بعد از اسی دیر کے طلوع آفتاب
 سے راہ حجون سے داخل ہوئے جب باب بنی شیبہ پر پہنچے یہ دعا پڑھی اللھم زد بیتا
 هذا لتشریفاً وتعظیماً و تکریماً و مہابة بعض روایات میں آیا ہے کہ جب نظر کعبہ پر
 پڑے ماتمہ اوٹھا کر نگاہ کرے اور یہ دعا پڑھے اللھم انت السلام و منک السلام حینا یسئنا بالسلام
 من دھلا البیت لتشریفاً وتعظیماً و تکریماً و مہابة و نزد من حجہ و اعتصمہ
 تکریماً و تشریفاً و تعظیماً و برا جب مسجد میں آئے تو سید ہی طرف کعبہ کے چلے اور
 تحیۃ المسجد بنیں پڑھے جب برابر حجر اسود کے پہنچے استلام کیا ماتمہ بنیں اوٹھائے
 اور شروع تکبیرت بنیں کیا جس طرح کہ جہاں کرتے ہیں بلکہ طواف کرنے لگے اور کعبہ کو
 دست چپ پر چوڑا اور کسی جگہ میں کوئی دعا مردی بنیں ہے جو باسناد صحیح ثابت ہوئی
 ہو مگر درمیان ہر دو رکعت یحسانی و حجر اسود کے کہ وہاں یہ دعا پڑھے ربنا انکافی الدنیا
 الخ اور تین طواف اول میں جلدی چلے اور قدم نزدیک نزدیک رکھے جس طرح کہ کشتی گریز
 چلتے ہیں اور چادر مبارک کو داہنی بغل کے نیچے سے نکال کر دوش چپ پر ڈالا اور چار طواف
 باقی میں آستہ چلے ۵

اگر چلے تو نسیم بہار ہو کے چلے	اگر چلے تو نسیم بہار ہو کے چلے
اگر چلے تو نسیم بہار ہو کے چلے	اگر چلے تو نسیم بہار ہو کے چلے

ہر بار جب برابر حجر اسود کے پہنچے تو ایک چوب سے جو دست مبارک میں تھی اوس سے
 اشارہ طرف حجر کے کر کے اوس چوب کو بوسہ دیتے وہ لکڑی ایک سرکچ ذرا ساعصا تھا

اور برابر میں رکن یانی کے طرف رکن کے اشارہ منہ مائے لکن ہاتھ لگنا یا چوب دستی کا
کا بوسہ دینا ثابت نہیں ہے ہاں حجر اسود کو اپنے بوسہ دینا اور روی مبارک کو از پھر
رکنا اور کسی دست مبارک اور سیر رکنا ہاتھ کو بوسہ دیتے ۵

ت

بائیں ہاتھوں کی ہتھکڑی مبارک

ت

بائیں ہاتھوں کی ہتھکڑی مبارک

اور حالت اسلام میں بسم اللہ واخذ اکبر کہتے اور برابر حجر کے پہنچ کر تکبیر کہتے اور تہجد حجر اسود
پر پیشانی مبارک نکدیتے اور سجدہ کرتے پھر اسکو بوسہ دیتے یہ ساری کیفیات صحیح میں ثابت
ہوئی ہیں جب طواف کر چکے مقام ابراہیم میں اگر یہ آیت پڑھی واخذوا من مقام
ابراہیم مصلے پھر دو رکعت نماز اس جگہ پڑا کی مقام اس زمانے میں نزدیک کعبہ کے
رکھنا تھا اون دور کھنوں میں کافرون و قتل ہوا تھا پڑھی نماز پڑھ کر طرف حجر اسود کے آئے
اور اسلام کیا اور دروازہ درسیانی سے باہر نکلے صفا کی طرف جانے کو پانچ درہن اوغین
سے وسط کو اختیار کیا اور بالاسی صفا پر آئے حیب پاس صفا کے پہنچے یہ آیت پڑھی ان الصفا
والمرقاۃ من شعائر اللہ پہر کہ ابد و عباد اللہ بہ اور روایت نسائی میں ابی بصیر نے
آیا ہے صفا پر تاج پڑھ کہ وہاں سے کعبہ نظر آیا و بقبلہ کعبہ ہو کر تکبیر کی اور فرمایا لا الہ الا
اللہ و وحدہ لا شریک لہ لا المملک ولا الحمد و هو علی کل شیء قدیر لا الہ
الا اللہ و وحدہ لا صدق وعدہ لا نصیر عبدہ و هزم الاحزاب و وحدہ اور دعا کی
اور کہا اللهم اننا نسئلك موجبات رحمتك و غرائم مغفرتك و الخدمۃ من
بسر و السلاصۃ من كل اثم لا تدع لی ذنباً الا اغفرته ولا همماً الا فرجته ولا کلاً الا
کشفته ولا حاجۃ الا قضیتها امین بارتلیل کے درمیان تلیل کے دعا کرتے پھر صفا
سے نیچے اترے صفیہ بنت ثیبہ نے کہا حضرت نے درمیان صفا و مروہ کے یہ دعا کی تھی
سرب اغفر و رحمتک الا عزاک کرام اور پیادہ سعی کی صفا سے طرف مروہ کے اور مروہ
سے طرف صفا کے آتے جاتے آتا رسمی میں حیب از دام بہت ہوا تو ناقہ پر سوار ہوئے

اور باقی مہی کو سوار ہو کر تمام کیا اور طواف قدم پا پیادہ کیا تا جہ طرح کہ جابر نے کہا کہ سترہ
طواف اول تین رمل کیا کیونکہ رمل حالت رکوب میں متصور نہیں ہے ہاں طواف رکن کعبہ
عذر کے سوار ہو کر کیا اور سعی کو مروہ پر ختم کیا جب پاس مروہ کے پہنچتے وہی اذکار و دعوات
جو صفحہ پر کئے تھے پڑھے جب سعی کر چکے صحابہ کو فرمایا کہ جسکے ساتھ ہدی نہ ہو وہ حلال
ہو جائے اس قتل کو اوپر فرض کیا یہ نکل پورا تھا وطنی و خوشبو و جامہ و دستہ وغیرہ سب کو
ملا کر دیا چنانچہ روز ترویہ تک کہ ہشتادویں حجہ سے سب حلال رہے اور فرمایا کہ اگر میں ہرے
نہ لاتا تو خود بھی حلال ہو جاتا یہ روایت کہ حضرت بھی حلال ہو گئے غلط ہے اس جگہ اپنے
یہ دعا کی اللہم ارحمنا للخلقین تین بار انکے لئے اور ایک بار مقصرین کے لئے دعا فرمائی
سرا تہ بن مالک نے پوچھا کہ یہ فسخ و احلال اسی سال کے لئے ہے یا حکم ہمیشہ کے لئے فرمایا
یہ فسخ و احلال ابد تک ابوبکر و عمر و علی و طلحہ و زبیر رضی اللہ عنہم سب اس کے لئے ہدی رکھتے تھے
حلال نہ ہوئے اہمات المؤمنین البتہ حلال ہوئیں اس لئے کہ اس کے ہمراہ ہدی نہ تھے فاطمہ
علیہا السلام نے بھی احرام کھول ڈالا اس لئے کہ بے ہدی تھیں حضرت اس مدت اقامت
میں نماز قصر پڑھتے اور اپنی منزل میں مکہ سے باہر نہیں سے رہے جب چار دن گزرے یکشنبہ
دوشنبہ سہ شنبہ چہار شنبہ اور آفتاب اونچا ہوا تو وقت چاشت کے دن پنجشنبہ کو طرف مہنی
کے چلے مجموعہ فلائق ہمراہ آچکے تھے ۵

سوی مہنی ران و کرامت بین	گر مہنی بازار قیامت بین
<p>پھر جو شخص حلال ہو چکا تھا اس نے اس دن احرام حج کا باندھا اور ہر شخص نے اپنی منزل سے احرام باندھا مہنی میں پہنچا اور سے نماز ظہر و عصر کی پڑھی اور رات وہیں بھر کی شب جمعہ مہنی جب صبح کو سورج نکلا مہنی سے روانہ ہوئے صبح کے رستہ پر سے طرفہ کے چلے بعض صحابہ تکبیر کہتے تھے اور بعض تلبیہ آپ کسی پر انکار نہ کرتے جب غمرہ پر پہنچے جو عرفات سے قریب ہے حضرت کا دیرہ اسی جگہ لگایا تھا وہاں اور سے جب سورج ڈھل گیا فرمایا</p>	

سواری پر زین کسو سوار ہو کر خطبہ پڑھا خطبہ میں سارے قواعد مسلمانی ذکر کرو اور بزرگ و جاہلیت
کی بالکل اوکھڑ ڈالی اور وہ محرمات جو ساری ملتوں میں ثابت التحدیم ہیں ذکر فرمائے اور
سارے اوضاع جاہلیت کو برطرف کیا اور رہا سی جاہلیت کو چھڑوایا اور امت کو وصیت کی
کہ عورتوں کے ساتھ رعایت و لطف و احسان کریں اور جو حقوق عورتوں کے شوہروں
پر ہیں ان کو بیان کیا اور امت کو وصیت فرمائی کہ اللہ کی کتاب کو پکارتے رہیں جب تک
ایسا کرینگے گمراہ نہ ہونگے پہر لوچا کہ تم لوگ میرے حق میں کیا گواہی دیتے ہو سب نے
کہا ہم گواہی دیتے ہیں کہ آپ نے اللہ کے احکام حکموں پہنچا دئے اور امت کو پوری توحید
کی اور جو حق رسالت کا آپ پر تھا وہ آپ نے ادا کر دیا تب حضرت نے انگشت مبارک
طرف آسمان کے اٹھا کر فرمایا اللھم اشھد للھم اشھد للھم اشھد اور ارشاد
کیا کہ حاضرین اس مجمع کے اس مجموعہ عوام کو غائبین تک پہنچا دیں پہر اترے اور بلا
کو حکم دیا کہ اذان کہہ اور اقامت نماز ہو کر ظہر و عصر کو ساتھ جمع و قصر کے پڑھا اہل مکہ بھی
ہمراہ آپ کے تھے انہوں نے بھی نماز اسی طریق سے پڑھی جب نمازیہ چلے سوار ہو کر عرفات
میں آئے اور دامن کوہ عرفات میں جہان جہان بڑی بڑی ٹولین تیر کی بن رو قبلہ ہو کر کھڑے
ہوئے اور پشت شتر پہ دعا و تضرع و ابتہال میں لگے یہاں تک کہ سارا سویرج ڈوب گیا
تب وہاں سے چلے اور فرمایا کہ کھڑا ہونا عرفات میں کچھ اسی جگہ جہان کہ میں کھڑا ہوا ہوں
مخصوص منین ہے بلکہ ساری زمین عرفات کی موقف تہہ اور حیثیت کہ حضرت دعا
کہہ تے تھے ہاتھ برابر سینہ کے مثل سائل مسکین کے اٹھائے ہوئے تھے منجملہ اون دعا
کے جن کا پڑھنا موقف میں ثابت ہوا ہے ایک یہ دعا ہے اللھم لک الحمد کالذی
نقول وغیرا ما نقول اللھم لک صلوات و تسکین و محیای و ماقی و الیل سالی و
لرب تراثی اللھم انی اعوذ بک من عذاب القبر و سوءۃ الصدور و شتات
الاکامر اللھم انی اعوذ بک من بشر ما یجھتی بہ الریح اللھم انک سمع کلامی

وترى مکانی وتعلم سرى وعلائقى ولا يخفى عليك شئ من امرى انا الباشر الفقير
 المستغيث المستجير الى جل المشفق المقل المعترف بذنوبه اسألك مسئلتا ^{المسكين}
 واثقل اليك ايهما المذنب الذليل وادعوك دعاء الخائف الضربى
 خضعت لك رقبته وفاضت لك عيناه وذل جسده وريغ نفسه اللهم
 لا تجعلنى بيد عاتك شقيا وكن لى رؤفا رحيم يا خيرا المسؤلين ويا خيرا ^{المعطين}
 به ويا سميعا رافى مين ثابت به اور انا اسم احمد نے روایت کیا ہے کہ اکثر دعا حضرت کی دن
 عرفہ کے یہ ہوتی تھی لا الہ الا اللہ وحدہ لا شریک لہ لہ الملك ولہ الحمد
 وهو على کل شئ قدیر اور سنن بیہقی میں آیا ہے کہ حضرت نے فرمایا اکثر دعا
 میری اور سارے پیغمبروں کی عرفات میں یہ تھی یعنی لا الہ الا اللہ الحمد اجعل ^{قلیہ}
 نور او فی سمع او راو فی بصری نور اللهم اشرح لی صدری ولیس لی امری
 اعوذ بک من وسواس الصد وشتات الامر وفتنة القبر اللهم انی اعوذ ^{بک}
 من شر ما یلج فی اللیل وشر ما یلج فی النہار وشر ما یتھب بہ الریاح ومن شر
 بوائق الدھر عرفات میں یہ آیت اور تری الیوم اکملت لک دینک و اتممت ^{علیکم}
 نعمتی ورضیت لک الاسلام دینا اوسدن ایک شخص حاضرین عرفات سے اونٹ
 پر سے گر پڑا اور مر گیا حضرت نے فرمایا کہ اوسکو پانی اور پیر کے پتوں سے منلا کر اوسی چار
 و ازار احرام میں دفن کریں اور خوشبو نہ ملین اور اسکے سر و پا کو نہ چھپائیں یہ دن قیامت
 کے بسبب کہ کتابوا حاضر محشر ہوگا جب بعد تمام غروب کے عرفات سے چلے اسامہ بن زید
 کو اپنا روغن کیا اور ہمار شتر کو ہاتھ سے کیلچے رہے یہاں تک کہ سر شتر کا برابر زمین
 کے تھا اور فرمایا اسی لوگو کو آرام سے چلو اور ساکن رہو کہ نیکی و خوبی کچھ جلد چلنے میں نہیں آئے
 اور نہ پر ہیز گاری شتابانی کرنے میں ہے اور ازمین کے رستہ سے پہرے اوسی طریق و
 عادت پر جو عید گاہ کے جاتے وقت رکستے تھے وہی کام اس راہ عرفات میں بھی مرغی

رکھا اٹھاسی راہ میں شکر کو تھوڑا سا فرو کیا درمیان شتالی وری کے جہان کشادہ جگہ ملتی وہاں
 قدر سے تیز کر دیتے اور جب بلند سی پر پہنچتے باگ ناقہ کی چوڑ دیتے تاکہ آسانی سے چڑھ جائے
 اور مجموعہ راہ میں تلبیہ کہتے ایک جگہ راہ میں ایک درہ کوہ کی طرف مائل ہو کر اتر سے
 اور نقمین وضو کر کے ہلکا وضو کیا اسامہ نے کہا کیا آپ نماز پڑھنے کے فرمایا نماز آگے ہے
 سوار ہو کر مزدلفہ میں آئے یہاں کامل وضو کیا اور حکم دیا اذان ہوئی اقامت کہی گئی نماز
 شام پڑھی پہلے اس سے کہ اوٹون کو پہنچ کر بار اوتاریں جب اونکا بار اوتار تو سپر اقامت
 ہوئی اور نماز عشا پڑھی اس نماز کے لئے اذان نہیں کہی گئی اور نہ بیان فرض مغرب
 و فرض عشا کے کوئی نماز نہیں پڑھی پھر سورہہ اور شب زندہ دار سی نہ کی یعنی نماز پچھ
 نہیں پڑھی شب مزدلفہ کے زندہ رکعتیں کوئی حدیث صحیح وار و نہیں ہوئی ہے
 ضغفاء الہیت کو زحمت کر دیا کہ آگے جاوین اور سنی میں صبح سے پہلے پہنچ رہیں لیکن
 یہ فرما دیا تھا کہ جب تک سوچ نہ نکلے رمی جمار تکریر ان ایک جماعت انسا کو وقت شب
 بھیج دیتا اوٹون نے بعد زحمت رات ہی کو کنکریاں مار سی تین علماء کے
 قول اس مسئلہ میں تین ہیں شافعی واحد کہتے ہیں کہ بعد نصف شب کے سب کو رمی جمرہ
 عقبہ جائز ہے ابوحنیفہ کہتے ہیں کسی کو طلوع صبح سے پہلے جائز نہیں ایک جماعت نے
 کہا قادر کو جائز نہیں مگر بعد سوچ نکلنے کے اور حد ذکر جائز ہے غرض کہ سب صبح ہوئی
 نماز صبح اول وقت میں پڑھی نہ وقت سے پہلے صراط کہ بعض نے گمان کیا ہے پھر
 سوار ہو کر مشعر حرام میں آئے یہ ایک ٹیلہ ہے درمیان مزدلفہ کے اوپر عمارت نو بنا دی
 اور بعض شائخ حدیث و فقہاء نے کہا ہے کہ شعر یک کو چھپ ہے جانب چپ پر حجاج
 کے سویہ سو ہے اس جماعت کا صحیح یہ ہے کہ مشعر حرام یہی مقام معروف معروف ہے
 اس جگہ رو بہ قبلہ کھڑے ہو کر دعا و تضرع و بہتال میں مشغول ہوئے اور طلوع آفتاب کے
 قریب تک ذکر و تلبیہ و تہلیل کرتے رہے پھر طرف سنی کے روانہ ہوئے اس میں تفصیل ابن

ردین تھے اور اس اسم بن زید درمیان قریش کے پیادہ چلتے تھے راہ میں فضل بن عباس
 سے فرمایا کہ رمی کے لئے کچھ کنکر یاں اوٹھا لو اونہوں نے زمین پر سے سات کنکر یاں جنکے
 لئے لیں اور حضرت کو دین حضرت اپنے کف مبارک میں ان کو انویار سے پاک کرتے تھے
 اور فرماتے تھے امثال ہولاء فارصوا یا ایاکم والغلو فی الدین فانما ہذا من کان
 قبلکم بالغلو فی الدین اس راہ میں ایک عورت بیکہ شعم کی نہایت خوبصورت سامنے
 آئی اور پوچھا کہ یہ ابابوڑ ہا ہے پشت شتر پر اچھی طرح نہیں بیٹھ سکتا میں اس کی طرف
 جھجھکوں فرمایا ہاں تو اس کی طرف سے حج کر فضل بن عباس حضرت کے ردین تھے اس کی طرف
 دیکھنے لگے حضرت نے اپنے ہاتھ سے سامنے فضل کے اوٹ کر لی تاکہ ایک دوسرے کو
 نہ دیکھیں اسی راہ میں ایک بڑبڑہیا سامنے آئی اور اپنی بوڑبڑہیا نکاحا لکھا کہ وہ حاجت عاجز نہا تو ان
 ہے اگر میں اس کو شتر پر لا دوں ہم ہلاک ہے کیا میں اس کی طرف سے حج کروں فرمایا تیری ماں
 پر اگر قرمن ہوتا تو تو اس کا قرمن ادا کرتی یا نہیں کہا ہاں فرمایا مانگے لئے حج کر کہ اللہ کا قرمن
 ادا کرنا اولیٰ تر ہے جب بطن وادی محسر پر پہنچے جو ایک بیابان ہے اول مہنی پر شتر کو خود
 تیز بانکا اور جلد اس وادی سے باہر نکل گئے عادت شریفین نبوی ایسے جمیع مواضع
 میں جہاں کہ عدا حق پر کچھ بلا و عذاب آیا تھا یہی تھی کہ جلد اس جگہ سے گزر جاتے
 اس بطن محسر میں اصحاب فیل پر جو کچھ گزرا تھا وہ قرآن پاک میں مذکور ہے اسکو وادی
 محسر اسی لئے کہتے ہیں کہ باقی اس جگہ تک کہ در ماندہ جو گئی تھی اور طرف مکہ کے کسب طرح
 جنہیں نکرتی تھی یہ بطن محسر ایک برزخ ہے درمیان مہنی و مزدلفہ کے نہ مہنی میں ہے نہ
 مزدلفہ میں جس طرح عمر نہ و نمرہ ایک برزخ ہے درمیان عرفہ و مشعر حرام کے عرفہ اس طرح
 طریق وسطیٰ پر طرف مہنی کے چلے اسفل وادی میں آئے اور برابر حجرہ عقبہ کے کعبہ
 کو دست چپ پر اور مہنی کو دست راست پر چوڑ کر سوار کر کہ رفت سنگر نہوں کو ایک ایک
 محل حیرت پر لا اور ہر کنکر سی بر اللہ اکبر کہا اور بعد رمی حمار کے تلبیہ کہنا قطع کیا بالآل

واساسہ بن زید ہر کاب سے ایک کے ہاتھ میں باگ اونٹ کی تھی اور ایک
 چھوٹی سی چتری لگائے ہوئے تھا کہ زحمت دھوپ کی نہ پہنچے بعد رمی کے فرود گاہ
 پر تشریف لائے نزدیک سمجھ خیف کے اور وہاں ایک خطبہ بلند پڑھا چنانچہ مجموعہ خلائق کو ادا
 پہنچی اور انکو یہی جو اند خیموں کے تھے اور یہ ایک آپکا سجدہ تھا سلی اللہ علیہ وآلہ وسلم
 اس خطبہ میں خلائق کو اعلام کیا حرمت روزِ نحر و قنل نحر کا نزدیک حق سبحانہ و تعالیٰ کے
 اور لوگوں سے فرمایا کہ مناسک حج کے سیکھ لو شاید میں دوسری بار حج نکروں اور حکم
 فرمایا کہ ہر ایہ کی بات سنو اطاعت کرو جب تک کہ وہ طرف کتاب اللہ کے بلائے اور
 مہاجرین و انصار کو اپنے منازل میں اوتار کر کہا کہ بعد اسکے اب تم کا فرہنونا کہ بعض
 بعض کو قتل کریں اور جان لو کہ جو شخص کوئی قصور کرتا ہے وہ اپنی جان پر کرتا ہے
 واعبدوا ربکم واصلوا خمسکم وصوموا شہرکم واطیعوا اذا امرکم تدخلوا
 جنتہ ربکم ہر لوگوں کو نصرت فرمایا اور کہا جو لوگ اس مجلس میں حاضر ہیں انہوں نے
 جو کچھ احکام اسلام کے سنے ہیں وہ غائبین کو پہنچا دیں پھر نحر میں آئے یہ ایک جگہ
 مشہور ہے درمیان بازار سستی کے وہاں تربیۃ اللہ اونٹ اپنے دست مبارک سے نحر
 کے اونٹوں کو ہاتھ باندھ کر کھڑا کیا یہ تعداد سلاطین شمار عمر مبارک تھی اور علی مرتضیٰ کو حکم
 دیا کہ نحر صد شتر کو پورا کرو و ہشتادونہوں نے نحر کئے فرمایا انکا گوشت پوست جھول
 سساکین کو بانٹ دوا اور جزائر کو جو انکی کمال کینچے کچھ نہ دو بلکہ اجرت اپنے پاس سے دو
 اور انس نے جو یہ کہا ہے کہ حضرت نے فقط سات اونٹ اپنے ہاتھ سے نحر کئے یہ کچھ
 معارض حدیث سابق کے نہیں ہے اسلئے کہ انس نے اتنے ہی شتر نحر کرتے دیکھے ہیں
 وہ چلے گئے جابر نے ۶۳ کا نحر ہونا دیکھا جب نحر سے فارغ ہوئے آگاہ فرمایا کہ تمام
 زمین منیٰ جالی نحر ہے اور سب راہیں مکہ کی راہ ہیں اور کچھ خصوصیت نحر کی بعض جگہ
 سے نہیں ہے پھر علاقہ کو بلا کر سر مبارک کو منڈایا معمر بن عبد اللہ بن نافع بن نضر

استرہ لیکر کترے ہوئے فرمایا اے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذنیہ وفی یدک الموی
 فقال معہم اللہ یا رسول اللہ ان ذلک لمن نعمتہ اللہ علی ومنہ قال اجل پہ اشارہ
 کیا کہ جانب راستے حلق کر جب وہ جانب راستے حلق کر چکے اور بالوں کو تقسیم فرمایا اور لوگوں پر جو حاضر
 پہ اشارہ طرف جانب چپ کے کیا جب اس طرف کا حلق ہو چکا سارے بال ابو طلحہ کو دے
 حالانکہ وہ جانب راستے سے بھی حصہ لیچکے تھے سب لوگوں سے زیادہ جب حلق ہو چکا
 اور لوگوں میں ہر کسی کو ایک یا دو تار موسیٰ نصیب ہوئے تب ناخن انگشتان مبارک کے
 کترائے اور وہ بھی لوگوں میں تقسیم فرمائے اسی طرح بہت سے صحابہ نے حلق کیا اور
 تنوڑوں نے تقصیر کی ہر نر وال سے پہلے روانہ طرف مکہ کے ہوئے اور طوفان افانہ
 کیا اسکو طوفان زیارت و طوفان مدر بھی کہتے ہیں بعض احادیث میں آیا ہے کہ طوا
 زیارت میں شب تک تاخیر کی مشائخ حدیث نے کہا یہ غلط ہے پہر طوفان سے فارغ
 ہو کر چاہے نرم پر آئے عباس اور انکی اولاد پانی بہرتی تھی فرمایا پانی بہر و اگر زیارت
 نہوتی کہ لوگ تم پر غلبہ کرینگے تو میں خود پانی کینچتا اور تمکو ستائیت آب پر مدد دیتا
 اور انہوں نے ایک ڈول پانی کا حضرت کے سامنے کیا کترے کترے پیا اور یہ کٹر اہونا
 واسطے بیان حجاز کے تھا یا واسطے ضرورت و حاجت کے حضرت اس طوفان میں را
 پر سوار تھے سبب اس سواری کا بعض کے نزدیک کثرت ازدحام کی تھی یا واسطے
 اشرف و اطلاع کے لوگوں پر تاکہ سب حضار آپکو دیکھیں اور طوفان کا طریقہ سیکھیں
 اور آداب طواف معلوم کر لیں اور بعض نے کہا کہ پامی مبارک میں زخم تھا اس ضرورت
 سے سوار ہو کر طواف کیا اور فی الفور مینا میں واپس آئے اور نماز ظہر کی سنی میں پڑھی
 صحیحین میں اسی طرح مروی ہے اور صحیح مسلم میں آیا ہے کہ نماز ظہر کی مکہ میں پڑھی
 اکثر علمائے اسی روایت مسلم کو ترجیح دی ہے کیونکہ اس حدیث کو دو صحابی نے روایت
 کیا ہے جابر و عائشہ نے اور پہلی روایت کو فقط ابن عمر نے روایت کیا ہے اور عائشہ

انھیں مہینہ ساتھ حضرت کے اور دنا تر مہینہ آپ کے احوال سے اور بعض نے حدیث ابن عمر کو
 راجع کہا ہے اس لئے کہ تہمت علیہ ہے اور اوسمیں کچھ اضطراب نہیں ہے اور نیز رجال اسناد عظیم
 و اجل ہیں جب سنائیں آئے رات یہیں گزار ہی دوسرے دن انتظار کیا حبیب سورج ڈھل گیا
 پیادہ پا پہلے نماز سے طرف جبرہ اولیٰ کے گئے یہ جبرہ پاس مسجد خیف کے ہے سات کنکریاں
 پہنیک کر یارین اور ہر سنگ نیرہ کے ساتھ تکبیر کہی جب رمی سے فارغ ہوئے چند قدم
 جاسی رمی سے آگے بڑھ کر جاسی سہل میں پہنچ کر برابر قبائے کے کھڑے ہو کر دعا کی اتنی دینیک
 کہ کوئی شخص سورۃ بقرہ پڑھے غر فیکہ دعا کرتے رہے جب دعا کر چکے جبرہ وسطیٰ پر آئے
 اوسی طرح رمی کی وہاں سے راہ دست چپ پر چلے چند قدم در میان وادی کے جا کر کھڑے ہوئے
 اور لبنی دعا کی برابر دعا سی اول کے پھر چل کر سامنے جبرہ عقبہ کے آئے اور برابر جبرہ کے
 کھڑے ہو کر کعبہ کو دست چپ پر اور مناکو دست راست پر کر کے سات کنکریاں مارین
 جبر رمی پر تکبیر کہی اور اوسی دم بے توقف پہرے اور وہاں کچھ دعا نہ کی اسکی دو وجہ ہیں
 ایک یہ کہ از دحام عظیم تھا اور جگہ کھڑے ہونے کی نہ تھی دوسرے یہ کہ دعا سی رمی صلب
 عبادت میں کر لی تھی اور اندر عبادت کے دعا کرنا بہتر ہے اس سے کہ بیچے عبادت کے
 کرے اسی طرح نماز میں غالب دعوات حضرت کی بعد تشدد کے سلام سے پہلے ہوتی
 تھی پھر کوچ کرنے میں جلد سی نہیں فرمائی بلکہ عین دن تمام ٹھیرے رہے اور کچھ چوتھے
 دن ٹھیرے وہ دن شنبہ و یکشنبہ و دوشنبہ تھا چوتھے دن سہ شنبہ کو بعد نظر کے رمی کر کے
 روانہ ہوئے اور محصب میں کہ ایک جگہ ہے باہر مکہ سے اور اوسکو بطح ہی کہتے ہیں
 اوترے اس لئے کہ ابورافع جو حضرت کے گماشتہ ہمارفانہ تھے وہ اس جگہ اوترے تھے
 اور حضرت کا خیمہ اس جگہ لگا دیا گیا تھا بحسب اتفاق نہ بمقتضای امر شریف لہذا
 وہاں منزل کی اور نماز ظہر و عصر و مغرب و عشا پڑھی اور ذرا سارات کو سولے حبیب بیدار
 ہوئے سوار ہو گئے اور مکہ میں جا کر طواف و داع کیا اس طواف میں رمل نہیں کیا

عائشہؓ نے عرفہ کیا تھا اس رات چاہا کہ عمرہ کریں اونکو اجازت دی اور انکے بہائی عبدالرحمن کو ساتھ کر دیا کہ غیر تک جو حرم سے باہر ہے لیجاؤ وہاں جا کر اونہوں نے احرام باندھا مکہ میں آکر عمرہ تمام کیا اسی رات تمام نہوئی سہی کہ عمرہ سے فارغ ہو کر محصب میں آگئیں حضرت نے پوچھا تم فارغ ہو آئیں کہا ہاں حکم کوچ کا دیا سب کوچ کیا حضرت طواف و اداعہ کو چلے گئے اور وہاں سے اسفل مکہ تمام گدا کی طرف سے روانہ ہوئے انھیں میں اختلاف ہے بعض علما نے کہا امر اتفاقی تھا کچھ آداب و سنن حج سے نہیں ہے بعض نے کہا نہیں بلکہ سنن حج و تمام مناسک سے ہے اسلئے کہ حضرت نے منامین فرمایا تھا کہ انا نازلوان غلامان شاعر اللہ تعالیٰ بخیف منی حیث اتقاسموا علی الکفر مراد خیف بنی کنانہ سے یہی محصب ہے اسی جگہ قریش و بنی کنانہ نے باہم عہد و حلف کیا تھا کہ نبی یا شرم و بنی مطلب سے آمیزش نہ کریں گے اور مناکحت و مواسلت و مہالعت بجا نہ لائیں گے جب تک کہ وہ حضرت کو اونکے سپرد و نگہ دین اور حضرت نے وہاں پر اترنے سے یہ قصد کیا تھا کہ شعائر اسلام کو ظاہر کریں جہاں کہ پہلے شعائر کفر ظاہر ہوتے تھے

فصل

ایک جماعت اہل علم و فقہ نے کہا ہے کہ جب حضرت نے حج کیا تو اندر کعبہ کے گئے اسلئے اندر کعبہ کے جانا منجملہ سنن حج کے ہے لیکن احادیث و آثار دلیل میں اس پر کہ جس سال حضرت نے یہ حجب الوداع کیا اندر کعبہ کے نہیں گئے بلکہ سال فتح مکہ ششم سال ہجرت میں گئے تھے صحیحین میں ابن عمر سے اسی طرح آیا ہے معاذ فرمایا تھا انی دخلت البیت ووددت ان لم اکن فعلت انی اخاف ان اکون القبت امتی من بعدی عائشہؓ نے درجہ کی کہ میں اندر کعبہ کے جاؤں فرمایا دو رکعت حجر میں پڑھ لے کہ یہ ویسا ہی ہے جیسے کہ کعبہ کے اندر پڑھیں رہا و قوف کرنا ملزم میں سو حدیث ابن عمر سے سنن ابوداؤد میں

ثابت ہے کہ حضرت درمیان رکن و کعبہ کے کھڑے ہو کر روئے وسیعہ کو دیوار کعبہ
 پر رکھ کر اور دونوں ذراع اور دونوں دوش مبارک کھول کر دیوار سے ملائے متصل
 ہے کہ یہ بات بھی سال فتح تین ہو یا سال حج میں یا دونوں سالوں میں بہر حال مجاہد
 و شافعی اور ایک جماعت اعلیٰ علم نے کہا ہے کہ بعد طوافِ داع کے منہ میں کھڑے ہو کر
 دعا کرنا مستحب ہے کوئی مخلوق اس جگہ کوئی سی بھی حاجت ربا فرستے نہیں مانگتی
 مگر وہ حاجت اس کی روا ہوتی ہے غرض کہ حضرت براہ کعبہ کے نماز صبح پڑھ کر طرف مدینہ
 طیبہ کے روانہ ہوئے اس نماز میں سورہ والطور پڑھی تھی راہ مدینہ میں جب منزل
 روضہ میں پہنچے رات کو ایک گروہ دیکھا اذین سلام کیا اور پوچھا تم کون ہو او سنو
 کہا ہم مسلمان ہیں تم کون ہو کہا میں رسول خدا ہوں ایک عورت نے سانسے لے کر
 کہا کہ اس کو دک کا یہی حج درست ہے فرمایا ہاں اور شجاکو بھی ثواب ملیگا جیسا کہ یہی اعلیٰ
 پہنچے رات کو وہاں رہے صبح کو مدینہ کی طرف روانہ ہوئے حبیب مدینہ کو دیکھا تین بار
 تکبیر کسی پر کہا لا الہ الا اللہ وحدہ لا شریک لہ لا ملک ولہ الحمد و ہو
 علی کل شیء قدیر آئیوں تائبوں عابدوں ساجدوں لہربنا حامدون
 صدق اللہ وعدہ و نصر عبدہ و ہزم الاخراب وحدہ لا یموت مدینہ میں
 داخل ہوئے وہاں حبیب مدینہ سے اللہ کا تقرب حاصل کیا جاتا ہے وہ تین طرح ہے
 ایک ہدی دوسرے اضمحیہ تیسرے عقیقہ حضرت نے ہدی میں گو سفند بنی بھیجی ہے اور
 شتر بھی اور اموات مومنین کے لئے گاؤ ہدی کی تھی جب حج کو گئے ہدی کو اپنے
 ہمراہ لے گئے اور حبیب عمرہ کو جاتے تہا بھی ہدی ہمراہ لیجاتے اور جس سال بجا
 ہدی کو اور وہاں کے ہمراہ بھیجتے لیکن اس وقت کوئی چیز آپ پر حرام نہ تھی عادت
 یہ تھی کہ جب بکری کو ہدی کرتے تو اس کی گردن میں کچھ لٹکا دیتے تاکہ علاست ہدی
 کی ہو اسی طرح اگر شتر کو ہدی کرتے تو تقلید کر دیتے اور اشعار بھی فرماتے تھے جب

ہی بہتے تو کہتے کہ اگر راہ میں مرنے لگے تو بیچ کر دینا اور اسکی نفل کو خون آلودہ کر کے
 اوسکے صفحہ پر کھدینا اور کوئی اور سکا گوشت نہ کمانے بلکہ جمیع اجنبی پر اوسکا گوشت شہت
 کر دینا اور شتر و گاوہفت کس کی طرف سے ہدی کرتے اور سوار ہونا ہدی پر مباح فرماتے
 لکن وقت حاجت کے جب تک کہ دوسری سواری میسر آئے اور اونٹ کو لہا کر کے او
 دست چپ باندھ کر نچھرتے اور وقت نچھریے تسمیہ و تکبیر کہتے اور جب گو سفند بیچ کرتے
 پانی مبارک صفحہ پر پرکتے اور امت کے لئے مباح فرمایا ہے کہ وہ گوشت اپنے ہدی
 و اضافی کا کھائیں پہر کبھی گوشت ہدی کا تقسیم فرماتے اور کبھی حکم دیتے کہ جسکو
 حاجت ہو وہ کاٹ کر لیجائے اس سے بعض علما نے استدلال کیا ہے جو از نسب
 و ثار پر اور جو ہدی کہ عمرہ میں لیجائے اوسکو مردہ میں نچھرتے اور جو حج میں لیجائے
 اوسکو سنائیں اور ہرگز نچھرتے مگر بعد نماز عید کے اور عید سے پہلے ہی ہدی کو
 نچھرنے ترتیب امور کی یوں تھی کہ دن عید کے اول رمی حجر عقبہ پہر نچھرتے
 پہر طواف کرتے اور ہرگز اضحیہ کرنا ترک فرمائے گو سفند و نہ دار بیچ کرتے اور
 فرماتے کہ مجموع روز عید و ستر روز یا م تشریق ایام زیچ میں مسائل ان ابواب کے
 رسائل مناسک میں لکھے ہیں اس جگہ مقصود اس ذکر سے فقط اتنا ہے کہ طاب
 آخرت و تاجر عقبی کو چاہئے کہ عبادت حج و عمرہ کی مطابق سنت صحیحہ و سیرت نبویہ کی
 بجائے سو صورت حج کی یہ تھی جو ابھی لکھی گئی

فصل

یہاں تک جو کچھ لکھا ہے وہ سب صورت ظاہری تھی اعمال حج کی ہر عمل کا ایک سبب
 ہے اور مقصود اس سے عبرت و تذکیر اور یاد کرنا ہے ایک کام کو آخرت کے کاموں میں
 سے سوا اصل حقیقت اوسکی یہ ہے کہ آدمی کو اسطرح پر پیدا کیا ہے کہ اپنے کمال مسودہ کو

نہ پہنچے جب تک کہ باقی کو فانی پر اختیار نہ کرے اور اسی کام کا منور ہے تا بعد اسی ہوا
 کی سبب اوسکی بربادی کا ہے اور جب تک وہ اختیار کرتا ہے اور جو کچھ کرتا ہے وہ
 دستور شرع پر نہیں کرتا ہے تب تک وہ سیر ہوا کا ہے اور معاملہ اوسکا بندہ وار نہیں
 حالانکہ سعادت اوسکی بندگی میں ہے یہی سبب ہے کہ اگلے ملتون میں رہبانیت و
 سیاحت کرتے تھے تاکہ عبادت کر نیوالے اون لوگوں کے بیچ میں سے نیک جانین جو عاید
 طالب آخرت نہیں ہیں چنانچہ وہ لوگ شہرون سے نکل کر پہاڑوں پر جا رہتے اور
 ساری عمر ریاضت و مجاہدہ کرتے حضرت سے پوچھا کہ ہمارے دین میں سیاحت و
 رہبانیت نہیں ہے فرمایا ہنگواؤسکے بدل میں جہاد و حج دیا گیا ہے غرض کہ اللہ نے اس
 امت کو عوض سیاحت و رہبانیت کے حج دیا کیونکہ جو مجاہدہ سے مقصود ہے وہ اس میں
 حاصل ہے اور سوا اوسکے اور عبرتیں بھی ظاہر ہیں کہ اللہ نے کعبہ کو شرف بخشا اوسکو
 اپنی طرف منسوب کیا اور ایک بادشاہوں کا سادہ بار سقر فرمایا اوسکے جو انب کو حرم ٹھہرایا
 اور وہاں کے شکار اور درخت کو حرام کر دیا واسطے تعظیم و حرمت کے اور عرفات کو سب سے
 حرم کے اس طرح کہما جس طرح کہ سامنے درگاہ ملوک کے میدان ہوتا ہے تاکہ سب طرح
 لوگ اس گہ کا قصد کریں یا آنکہ یہ بات بھی جانلیں کہ اللہ منہرہ ہے اس سے کہ کسی گہ
 میں یا مکان میں نزول و حلول کرے لکن جب شوق بڑھا ہوا ہوتا ہے تو جو چیز کہ دوست
 کی طرف منسوب ہوتی ہے وہ محبوب و مطلوب ٹھہر جاتی ہے ع اسی گل تو خرم سندم
 تو بوی کسے داری + اس بنیاد پر اہل اسلام نے اس شوق میں اہل و مال و وطن کو چھوڑ دیا
 اور جنگ و بیابان کا خطرہ اٹھایا اور شہہ وار درگاہ الہی کا قصد کیا ۵

جمال کعبہ مگر غدر رہروان خواہد	کہ جان خستہ دلاں سوخت دیریا پائش
--------------------------------	----------------------------------

پھر اللہ نے اس عبادت میں ایسے کام بتائے جنکو عقل نہیں پاسکتی ہے جیسے گفتار
 مارنا اور درمیان صفا و مروہ کے دوڑنا یہ آسلئے کہ جو بات عقل دریافت کر سکتی ہے

نفس کو بھی اوس سے الٹ ہوتا ہے جانتا ہے کہ میں کیا کرتا ہوں اور کس لئے کرتا ہوں
 کیونکہ جب یہ بات جان لیگا کہ زکوٰۃ دینے میں سلوک کرنا ہے ساتھ درویشوں کے اور
 نماز میں خاکساری کرنا ہے سامنے خدای جہان کے اور وزہ میں شکست دینا ہے
 لشکر شیطان کو تو طبیعت اوسکی موافقت عقل پر حرکت کرے گی اور کمال بندگی یہ ہے کہ
 محض مابعدی کر سکوی متقاضی باطن سے پیدا نہو سورجی و سعی اسی طرح کی شئی ہے
 کہ سوامی محض بندگی کے نہیں ہو سکتی اسی جگہ سے حفر نے دربارہ حج بالخصوص یہ
 فرمایا ہے لبیک عجب حق تعالیٰ اور قاسم کا لقب و رقی نام رکھا ایک گردہ کو جو یہ
 تعجب ہے کہ مقصود و مراد ان اعمال سے کیا ہے سو یہ ادنیٰ غفلت ہے حقیقت کار سے
 کہ مقصود اس سے بے مقصود سی اور غرض اس سے بغیر غنی ہے تاکہ بندگی پیدا ہو
 اور نظر بندہ کی محض فرمانبرداری پر ہو اور عقل و طبع کو کوئی راہ طرف اوسکے اور کچھ
 نصیب اوس سے حاصل نہو تاکہ وہ یہ سب کام واسطے آخرت کے کرے کیونکہ سعاد
 آدمی کی اسی نیستی ویلے نصیبی میں ہے تاکہ بندہ سے سوامی حق اور فرمان برسی کے
 اور کچھ صادر نور ہین عبرتین حج کی سوا اس سفر کو ایک طرح سے مثل سفر آخرت کے
 رکھا ہے کہ اس سفر میں مقصد خانہ ہے اور اوس سفر میں مقصد صاحب خانہ آب
 چاہئے کہ اس سفر کے مقصد و احوال سے اوس سفر کا احوال یاد کرے جب گھر والوں اور
 دوستوں کو رخصت کرے جانے کہ یہ ویسا رخصت کرنا ہے جو کہ سکران موت میں
 ہوگا چنانچہ یہ چاہئے کہ اس سفر سے پہلے ساری علائق سے فارغ البال ہو جائے پہ
 باہر نکلے آخر عمر میں یہ چاہئے کہ دل ساری دنیا سے خالی کر لے ورنہ سفر گمراہی و سرگردانی
 ہو جائیگا اور جب سارا زاد سفر حملہ انواع سے طیار کر لے اور سب طرح کی احتیاط بجالا
 اور جان لے کہ وہ بیابان میں بے برگ نہ رہیگا تو اب یہ جانے کہ میدان قیامت اس
 میدان سے کہیں دما تر و ہولناک تر ہے اور وہاں ہیماں سے بھی زیادہ حاجت

زاد و برگ کی پڑ گئی اور جب ایسی چیز کہ جلد ہی تباہ ہو جاتی ہے اپنے ساتھ لے سکتے
 کہ وہ اس کے پاس نہ رہی اور زاد و سفر کے لائق نہیں ہے تو یہ جائے کہ اسی طرح
 ہر طاعت جو ریاء و تقصیر کے ساتھ آمیختہ ہوتی ہے وہ لائق زاد و آخرت کے نہیں ہے جب
 جنازہ پر بیٹھے جنازہ کو یاد کرے کہ بالیقین یہی جنازہ اس کا سفر عقبی میں مرکب
 ہوگا اور ہو سکتا ہے کہ پہلے اس سے کہ وہ جنازہ سے اترے وقت جنازہ کا آ جائے
 اس لئے یہ چاہئے کہ یہ سفر ایسا ہو کہ اس سفر کے لئے زاد ہو سکے اور جب احرام کا کپڑا
 پہنے اور جائے عادت بدن سے اترے اور یہ احرام دوا زار سفید کا ہوتا ہے تو فن
 کو یاد کرے کہ اس سفر کا جامہ بھی مخالف اس جہان کی عادت کے ہوگا اور
 جب عقبات و خطرات صحرا و بیابان دیکھے تو چاہئے کہ منکر و نکیر و حیات و عقارب
 گور کو یاد کرے اور جان لے کہ لحد سے محشر تک ایک بیابان عظیم ہے جس میں بہت
 سی گماٹیاں و شوار گزار ہیں اور حسیطہ بے بدرقہ کے آفت صحرا سے سلامتی میسر
 نہیں ہو سکتی ہے اسی طرح گور کے ہولوں سے بے بدرقہ طاعت کے سلامت
 رہنا سخت مشکل ہے اور حسیطہ کہ جنگل میں اہل فرزد و دستون سے تنہا ہو جاتا ہے
 اسی طرح گور میں سب سے اکیلا ہوگا اور جب لبیک کہے تو جانے کہ یہ جواب ہے اللہ
 کی پکار کا روز قیامت میں یہی اسی طرح کی پکار ہوگی اور بدن کی ہول کا اندیشہ
 کہوت اور خطر میں اس ندا کے ڈوب جائے علی بن حسین علیہما السلام وقت احرام
 کے زرد ہو جاتے بدن پہلے زہ پڑتا لبیک نہ کہہ سکتے پوچھا تو کہا مجھے ڈر ہے کہ
 اگر میں لبیک کہوں تو کہیں یہ جواب نہ ملے لا لبیک ولا سعدیلک یہ کہہ کر او
 کے اوپر سے بیہوش ہو کر گر پڑے ابو سلیمان دارانی وقت احرام کے لبیک نہ کہا ایک
 میل تک جا کر بیہوش ہو گئے جب افاقہ ہوا کہما اللہ نے موسیٰ علیہ السلام کو وحی
 بھیجی تھی کہ تو اپنی آنکھیں ظالموں سے کھدے کہ مچلو یا دن کیا کریں اور میرا نام نہ لیں

کیونکہ جو کوئی بھکویا کرتا ہے مین اسکو یاد کرتا ہوں اور جبکہ وہ ظالم مین تو مین اوندکو لعنت کیے
 ساتھ یاد کرونگا اور مینے سنا ہے کہ جو کوئی مال شہہ کا بیج کر لیا اور لیک لیک گا تو اسکو یہ جواب
 ملے گا لا لیاک ولا سعد لیک حتی ترد ما فی ید لیک طواف وسیعی کی یہ صورت ہے کہ جب
 غریب اور سچا پرے لوگ درگاہ مین بادشاہوں کی جاتے مین تو اس پاس کوشک ملک کے
 پہلے مین کہ موقع پاکر فرصت دیکھ کر اپنی حاجت عرض کریں اور میدان مجلس امی مین آتے جاتے
 مین اور ایسے شخص کو ڈھونڈتے مین جو انکی سفارش کرے اور امیدوار ہوتے مین کہ گاہ
 بادشاہ کی نظر اوپر پڑے اور وہ متوجہ ہو سو مفاد مروہ کے درمیان جو سافت ہے وہ مثل
 اوس میدان کے ہے وقوف عرفات کا اور مجتمع ہونا انواع خلق کا اطراف جہان سے اور دعا
 کرنے اور ناکار باہنامی مختلف و لغت نامی گوناگون سے مانند عصا قیامت کے ہے کہ گاہ
 ساری خلائق جمع ہوگی اور اولین و آخرین تو ایم آئیں گے اور ہر شخص اپنے حال مین مشغول
 ہوگا اور زبان رد و قبول کے متردد رہے گا رہا پتہ رانا سو مقصود اوس سے اظہار بندگی
 کا ہے بطریق تعبد و بقیت کے اور نیز شہادت پید کرنا ہے ساتھ ابراہیم علیہ السلام
 کہ وہاں سامنے اوندکے ابلیس لعین آیا تھا تاکہ اوندکو شک و شبہ مین ڈالے سو اگر تیرے جی
 مین بینیاں بنے کہ نہ تو شیطان ظاہر ہوتا اور مجھ پر ظاہر نہیں ہوا مین کسلے پتہ ران تو یہ
 خطرہ خود بھگوانے شیطان کے ہوا ہے اب تو پتہ ران کے اوسکی پشت کو توڑ دے کیونکہ
 اوسکی پشت اسی بات سے شکستہ ہوتی ہے کہ توبہ فرما نہ دار ہو اور جو کچھ بھگوانے حکم ہوا ہے
 وہ تو یہی ریل بجالائے اور تصرف دار باقی مین کرے اور حقیقت مین جانے کہ اس پتہ ران
 سے تو نے شیطان کو مقہور کیا ہے یہ ذرا سامیان ہے عبرت ہامی حج کا جو شخص اس مقدار کو
 پہچان لیا اوسپر تقدیر ہامی فہم و شدت شوق و تمام جدوجہد کے اسطر حکے اور سبت سے
 معنی نمودار ہوئے لکین گے اور ہر ایک معنی سے نصیب لیا گاہی معنی اوسکے عبادت کی
 زندگی و جان ہوگی اور حد صورت سے کام اوسکا آگے بڑھ جائیگا **ف** حج کے بعد مسجد

نبوی سے حبیب مدینہ منورہ میں پہنچ کر ماریا زویا تہذکر سے تواس نعمت کر قد سمجھ
احیاء الاحیاء میں کہا ہے فاذا استقر فی منزله فلا یمنی بغير الله علیہ من زیارة
البيت والنبی صلی اللہ علیہ وسلم ولعبود الی العفلة والاصوف ما ذلک علائق
المذہب بل علامتہ ان یزهد فی الدنیا یرغب فی الآخرة ولقاء رب البيت بعد
البيت انتہی ایک روایت میں طریق الملبیۃ آیا ہے اذا کان اخر الزمان خرج الناس
للمح اربعة اصناف سلاطینہم للزہد وغنیاءہم للتجارة وفقرؤہم للمسئلة
وقراءہم للسمعة انتہی اسکے بعد لکھا ہے کہ فانه افرغ من هذه کما فلیعلم
قلبه الخوف ولا یحزن فانه لا یدری اقبل حجه ام لا ثم لینظر فی قلبہ فان وجد
متجافیا عن دار العز و مستانسا بالله فلیثوق بالقبول وان کان بخلاف
ذلک فیوشک ان یکون حظہ من سفر العناء والتعب واللہ اعلم

خاتم بیان میں ذکر حق تعالیٰ کے

لباب و مقصود ساری عبادات کا یہ ہے کہ اللہ کا ذکر کرے نماز ایک ستون ہے دین کا
اوس سے یہی یاد کرنا خدا کا ہے جس طرح کہ فرمایا ان الصلوة تنفی عن الفحشاء والمنکر
ولذلک کمال اللہ اکثر قرآن پڑھنا فاضل ترین عبادات ہے اسکے کہ اللہ کا کلام پاک ہے اللہ
کو یاد دلانا ہے جو کچھ قرآن کے اندر ہے سب سے تازگی ذکر الہی کا مقصود روزہ سے
بہی رہی ہے کہ شہوت ٹوٹے سوجب دل رحمت شہوات سے خلاص ہوگا تو صاف
ہو کر قرار گاہ ذکر خدا میں لگا کیونکہ جب تک دل لگندہ شہوت ہوتا ہے ذکر کرنا اوسکو
مکن نہیں ہوتا اور اگر ذکر کرتا ہے تو وہ اوسکے اندر تاثیر نہیں بخشتا مقصود حج سے
کہ زیارت خانہ خدا ہے ذکر خداوند خانہ ہے تاکہ شوق اوسکے دیدار کا جوش بارے سے

اود خانہ ہی جمید و من صاحب خانہ

حاجی برہہ کعبہ و من طالب دیدار

پس سربلیاب ساری عبادات کا ذکر خدا ہے بلکہ اصل مسلمان کی کہ کلمہ لا الہ الا اللہ ہے یہی عین ذکر ہے باقی ساری عبادتیں اس کی تاکید ہیں اور اللہ جو اپنے بندہ کو یاد کرتا ہے بشرہ اسی ذکر کا ہے اور اس سے بڑھ کر اور کیا شرف ہو گا ۵

لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ قَدْ خَلَعَ مَا عَلَيْكَ فَقَدْ أَكْرَمْتَ شَرَعِي مَا فِيكَ مِنْ عَوَاجِ

وہنا فرمایا ہے فا ذکر وئی اذکر کہ تم مجھے یاد کرو میں تمہیں یاد کرونگا سو یہ یاد مدام چاہئے اگر مدام نہ ہو سکے تو اکثر احوال میں تو ضرور ہی درکار ہے کہ فلاح اس کے ساتھ وابستہ ہے و اذکر اللہ کثیر العلمکون تفلحون غرض کہ کجی فلاح کی یہی ذکر بسیار ہے نہ ذکر اندک جو بیشتر احوال میں ہونہ کتر احوال میں اسی جگہ سے یہ فرمایا ہے الذین یذکرون اللہ قیاما و قعودا علی جنوبہم ان لوگوں پر شاک کی کہ یہ کڑے بیٹھے لیٹے ذکر خدا کیا کرتے ہیں کسی حال میں بھی غافل نہیں ہوتے ۵

اور زبان و ہوش چل سہ نام بار یکدم نمی رود کہ مکرر نمی شود

اور فرمایا و اذکر ربک فی نفسک تضرعا و خیفۃ و دون الجھر من العقول بالغدو و الاصال و لا تکن من الغافلین حضرت سے پوچھا تھا کہ کون کام بہت فاضل ہے فرمایا تو مرے اور تیری زبان ذکر حق سے تر ہو حدیث ابوالدرداء میں فرمایا کیا میں تمکو آگاہ نہ کروں کہ تمہارے اعمال میں بہتر اور مقبول تر نزدیک خداوند کے اور بزرگتر درجات میں اور بہتر صدقہ کر نیسے سونے چاندی کے اور جہاد کر نیسے ساتھ دشمنان خدا کے گودہ تمہاری گردن ماریں اور تم اونکی گردن مارو کیا ہے کہا ہاں فرمائیے کہا اللہ کا ذکر کرنا و لا احمدا و لا الذمادی و احما کہ اسمین دلیل ہے اس بات پر کہ ذکر علی العموم خیر اعمال ہے معاذ بن جبل نے رفقا کہا ہے کہ جنت والے کسی چیز پر حسرت نہ کریں گے مگر اس ساعت پر جو کہ اوپر دنیا میں بے یاد حق کے گزری ہے لہذا الطیرانی ہمیشی نے کہا رجالہ ثقات تحقہ الذکرین میں کہا ہے وہی کی فصحا

لا تحسرن الا على هذه الخصلة اعظم ذنب على انما عند الله تعالى
مكان عظيم وان اجرها فوق كل اجر انتمهي ۵

ابن عمر عمن تو صدق زعمی کہ گزشت پیش ازین کاش گرفتار غمت می بودم

یہ نہ بھی فرمایا ہے کہ جب کچھ لوگ جمع ہو کر اللہ کا ذکر کرتے ہیں تو فرشتے ان کو گویا جیسے ہیں
اور رحمت ان کو دے پانپ لیتی ہے اور اوپر سکینہ اترتا ہے اور اللہ ان کا ذکر اپنے پاس لے

میں کرتا ہے دوا کا مسد عن ابی ہریرہ ۵

آسمان سجود کند ہرگز پیشہ کردار یکدو کس یکدو نفس بہر خدا پیشہ

حدیث معاذ میں فرمایا ہے ما عمل ابن آدم عملاً انجی له من عذاب الله من

نفسه الله قالوا لا انجها في سبيل الله قال ولا انجها في سبيل الله الا

ان يضرب بسيفه حتى ينقطع ثلاث مرات اخرجه الطبراني وابن الاثير

یہ حدیث دلیل ہے اس پر کہ ذکر افضل ہے جہاد سے حدیث ابو موسیٰ میں فرمایا ہے

لو ان رجلاً في محبة داهية يقسم بها وآخر يذكرك الله لكان الذاك افضل

دوا الطبرانی یہ حدیث دلیل ہے اس پر کہ ذکر افضل ہے صدقہ سے حدیث الشریف

رفعا آیا ہے اذا مررت بربا ضا بجنة فالتوا قالوا يا رسول الله وصاديا بجنة

قال خلق الذکر دواہ الزمذی حدیث قدسی میں بروایت ابو ہریرہ فرمایا ہے

قال الله تعالى انا عند ظن عبدی بی وانا معه اذا ذکر فی فان ذکر فی فی

نفسه ذکر تہ فی نفسی وان ذکر فی فی ولاء ذکر تہ فی صلاۃ خدیصہ

دواہ الشیخان اس میں صراحت ہے اس امر کی کہ اللہ وقت ذکر کے ہمراہ اپنے

بندہ کے ہوتا ہے تقضی اس معیت کا یہ ہے کہ اوسکی طرف نظر رحمت فرماتا ہے اور توفیق

و تسدید سے اوسکی مدد کرتا ہے یہ ایک معیت خاصہ ہے اور ہر معیت ایسا کہ تندر

میں معیت عامہ ہے پھر ذکر مخفی کا ثواب بھی مخفی مقرر فرمایا اور ذکر جہر کا ثواب جہر

غرضکہ ذکر خلد لباب واصل مقصود اولوالالباب اور غایت مطلوب رب الارباب ہے
 اللہ و فقنا ذکر کے چار درجے ہیں ایک یہ کہ زبان پر ہو اور دل غافل رہے
 ایسے ذکر کا اثر ضعیف ہوتا ہے گو کسی قدر اثر سے خالی نہ واسلئے کہ جو زبانِ خدمت میں
 مشغول ہوتی ہے وہ اس زبان سے بہر حال بہتر ہے جو بیہودہ کام میں مصروف ہے
 یا معطل و بیکار ہے دوسرے یہ کہ ذکر دل میں ہو لیکن متکلم نہ ہو اور قرار نہ پکڑے بلکہ یہ
 حال ہو کہ دل کو تکلف سے اوسپر لگایا جاتا ہے یہاں تک کہ اگر مشقت و کلفت نہ ہو
 تو دل خود یا الطبع اوسکی طرف نہ آئے بلکہ غفلت و حدیث نفس میں مصروف رہے
 تیسرے یہ کہ دل میں جگہ پکڑے اور مستولی و غالب و متکلم ہو جائے یہاں تک کہ تکلف اوسکو
 اور کام پر لگائیں تو لگے والا فلایہ بہت عظیم درجہ ہے چوتھے یہ کہ دل پر مذکور مستولی ہو نہ
 ذکر مذکور سے مراد حقیقی ہے کیونکہ فرق ہے درمیان اوسکے کہ سارا دل اوسکا مذکور کو
 دوست رکھتے اور درمیان اوسکے کہ اوسکا دل ذکر کو دوست رکھے ۵

فرق ست میان آنکہ یارش در بر | یا آنکہ دو چشم انتظارش بر در

کمال تو یہی ہے کہ ذکر و آگاہی ذکر کی دل سے چلی جائے اور فقط مذکور رہ جائے خواہ
 ذکر تازی ہو یا فارسی کہ یہ دونوں حدیث نفس سے خالی نہیں ہوتے ہیں بلکہ عین
 حدیث نفس میں ادا اصل یہ ہے کہ دل حدیث تازی و فارسی و ہر چیز سے خالی ہو اور
 بالکل محو مذکور ہو جائے کوئی اور چیز اوسمیں گنجائش نہ کرے یہ نتیجہ ہے محبت مفراط
 کا محبوب صادق کی توجہ بالکل طرف محبوب کے ہوتی ہے بلکہ کمال شغل دل سے
 وہ اپنا نام تک بھی بھول جاتا ہے جب کسیکی ایسا استغراق ہوگا اور وہ آپ کو اور
 ہر چیز کو جو سودا حقیقی کے ہے فراموش کر لگا تو اب اول قدم تصوف پر پہنچے گا اس
 حالت کو صوفیہ فنا و نیستی کہتے ہیں کہ جو کچھ ہے اوسکے ذکر سے نیست ہو گیا ہے
 اور خود ہی نیست ہو کہ آپ کو بھی بھول گیا اللہ تعالیٰ کے بہت عوالم ہیں جنکی

ہم کو تیر نہیں ہے و ما یعلو جنود ربک اکاھو اور وہ جہان ہمارے حق میں نیست ہیں اور
ہست ہمارا وہ ہے جس سے ہم کو آگاہی ہے اور ہم اس کی خبر رکھتے ہیں سو یہ عوالم کماست
ہیں خلق ہیں جب کسی کو یہ فراموش ہو گئے تو پھر اس کے سامنے نیست ہیں اور جب
اوسنے اپنی خودی کو بھی فراموش کر دیا تو وہ اپنے حق میں بھی نیست ہو گیا پھر جب
کوئی چیز پاس اوس کے نہ رہی سو حق تعالیٰ کے توہست اوس کا وہی حق تعالیٰ ہوا جس طرح
مثلاً کوئی آسمان و زمین کو دیکھتا ہے تو یہ سمجھتا ہے کہ جہان اس سے زیادہ نہیں ہے
جو کچھ ہے سو یہی ارض و سما و ما بینہما ہے اسی طرح یہ شخص اگر کچھ نہیں دیکھتا مگر حقتاً
کو اور کہتا ہے جو کچھ ہے سو اللہ ہے اوس کے سوا کچھ نہیں ہے اب جدائی درمیان سے
اس کے اور اللہ کے اوستہ کسی اور یگانگی حاصل ہوئی یہ پہلا عالم ہے توحید و وحدانیت کا
یعنی خبر جدائی کی نہ رہی کیونکہ اوس کو جدائی اور دوری سے آگاہی نہیں ہوتی ہے جدائی
تو وہ جانے جو کہ دو چیز جانتا ہوا آپ کو اور حق کو اور اس کا تو یہ حال ہے کہ وہ اپنے آپ
سے بے خبر ہے اور سوا ایک وحدہ لا شریک لہ کے کسی کو بھی پہچانتا نہیں ہے وہ جدائی
کو کیا جانے اور دوری کو کیا سمجھے ۵

کہ باشند در بحر معنی غسریق
بزرگ صیب از جهان شتغل
چنان مست سانی کہ می ریختہ
بغیر یاد قالو بالی در خسروش
کہ دنیا و عقبی فراموشش کرد

عجب داری از سا لکان طریق
لبس و اسی جانان ز جهان شتغل
بیاد حق از خلق بگریختہ
الست از ازل از چنان شان بگوش
می حرف وحدت کنی نوش کرد

جب ذکر اس درجہ کو پہنچ جاتا ہے تو صورت ملکوت کی اوپر ظاہر ہونے لگتی ہے
ارواح ملائک و انبیاء کی اچھی شکل و نمین نمودار ہوتی ہیں اور جو گاہ رب الغریب کے
خاص ہیں وہ ظاہر ہونے لگتے ہیں اور ایک حال عظیم پیدا ہو جاتا ہے کہ وہ عبارت

و بیان میں نہیں آسکتا پہر اگر وہ آپ میں بھی کسی وقت آتا ہے اور کارہا سے
 دیکر سے آگہی پاتا ہے تو یہی اثر اس حالت کا ساتھ اوسکے رہتا ہے اور شوق اوس
 حالت کا اوسیکے دل پر غالب رہا کرتا ہے اور دنیا اور مافیہا اور جس کام میں خلق ہے
 یہ سب چیزیں اوسکے دل کو بڑی لگتی ہیں وہ اپنے تن سے اسکے اندر اور اپنے دل سے
 غائب ہوتا ہے اور لوگوں کو سور دنیا میں مشغول دیکھ کر تعجب کرتا ہے کہ یہ کس کام سے
 محروم ہیں اور لوگ اوسپر ہنستے ہیں کہ وہ یہی ہماری طرح کیوں نہیں مشغول دنیا ہوتا ہے
 اور گمان کرتے ہیں کہ مگر دیوانہ و سودائی ہو گیا ہے حدیث میں فرمایا ہے اکثر اذکر
 حتی یقولوا عجیون رواہ ابن حبان عن ابی سعید الخدری و احمد و ابی یعلی
 وقال المحاکم صحیح الاسناد یعنی جو لوگ ذکر خدا سے غافل ہیں اوسکو پاگل مٹری
 لگتے ہیں کیونکہ ہر دم اوسکو ذکر میں دیکھتے ہیں اور حرکت لب کو اور اضطراب بدن کو
 خوف خدا سے معلوم کرتے ہیں تحقیقہ الذکرین میں کہا ہے وکنید اصابتری من لا شغل
 لہ بالطاعات او من ہو مشغول بمعاصی اللہ یظہر البخر یتباہل الطاعة
 والاستکثار بہم لانہ قد طبع علی قلبہ و صار فی عدد انمخذ ولین انتھی
 غرضکہ پہلی منزل ذکر کی تو یہ ہے کہ سوا خدا کے کچھ آگاہی کسی شئی کی نہونہ اپنی اور
 نہ دوسرے کی ۵

<p>بر عارفان جز خدا هیچ نیست ولی خردہ گیرند ایل قیاس بنی آدم و دام و دو کیستند بگویم گر آید جو اہل بیت پری آدمی زاد و دیو و ملک کہ باستیش نام ہستی برند</p>	<p>رہ عقل چہ پنج بر پنج نیست توان گفتن این با حقائق شناس کہ بس آسمان و زمین چہ بستند پسندیدہ پر سیدی اسی ہوشند کہ ہامون و دریا و کوہ و فلک ہمہ ہر چہ بستند از ان کمتر اند</p>
--	--

پیدا نہ ہوگا وہ بعد مرگ کے اوس جہان میں ظاہر ہو جائیگا اسلئے یہ چاہئے کہ ہمیشہ ملازم
 ذکر اور مراقبہ دل کار رہے غفلت کو پاس آنے نہ دیکر نہ کر داکم کلید عجائب ملکوت و باب حضرت
 لاہوت ہے وگرنہ حضرت نے فرمایا ہے کہ تم ریاض حینت میں چرومراؤ ان ریاض سے حلقہ ہا
 ذکر بہین رواۃ الذمذی عن اللہ حاصل مقام یہ ہے کہ خلاصہ جملہ عبادات اور تحفہ جمیع
 ریاضات کا ذکر ہے اور ذکر حقیقی یہ ہے کہ وقت پیش آنے امر و نہی کے اللہ کو یاد رکھے اور
 معصیت دست بردار ہو کر زبان برداری میں جیت و چالاک رہے اور اگر ذکر سے یہ بات
 حاصل نہیں ہے تو پھر وہ ذکر حدیث نفس ہے اوسکی کچھ اصل و حقیقت نہیں ہے
 فضائل ذکر کے احادیث صحیحہ میں بہت آئے ہیں اور عین ذکر کے کتب اذکار میں لکھے ہیں
 بہتر ذکر کلمہ طیبہ لا الہ الا اللہ ہوتا ہے اذکار کا مرجع اسی دعا کی طرف ہے اسکو تسلیل
 کہتے ہیں پھر تسبیح ہے یعنی سبحان اللہ پھر تحمید یعنی الحمد للہ پھر درود شریف پھر
 استغفار الفاظ ان اذکار کے کئی طرح آئے ہیں جیسے سبحان اللہ و بحمد اللہ
 سبحان اللہ العظیم ان دو کلموں کے حق میں فرمایا ہے کہ زبان پر بلکہ رحمن کو بہار
 ترازو میں بھاری ہیں رواۃ البخاری اور جیسے لا الہ الا اللہ و حد لا لا شریک لہ
 لہ الملک ولہ الحمد و ہو علی کل شیء قدیر کہ اگر برابر کف دریا کے گناہ ہوں تو
 بخشدائے جاہلین اور جیسے استغفر اللہ الذی لا الہ الا ہوا نوحی القیوم و القواب
 الیہ یا جیسے سید الاستغفار ابن مسعود نے کہا ہے قرآن شریف میں دو آیتیں ہیں کہ
 جو کوئی ان کو پڑھے تو توبہ و استغفار کر لیا اوسکے گناہ معاف ہو جائینگے ایک یہ آیت والذین
 اذا فعلوا فاحشۃ و ظلموا انفسہم ذکروا اللہ فاستغفروا الذین یجھرون
 یغفر الذنوب الا اللہ دوسری یہ آیت ومن یعمل سوءا و یظلم نفسه فاستغفر
 اللہ یجمل اللہ غفورا رحیما اللہ نے اپنے رسول مقبول صلاکم کو فرمایا ہے فسبحم بحمد
 ربک و استغفرہ انہ کان توابا چنانچہ بعد اسکے نزول کے حضرت یونس کما کرتے تھے

سبحانک اللہ و محمدک اللہ اغفر لی انک انت القاب الیٰہیہ کتاب
 نزل الابرارین اذکار و ادعیہ باثورہ مع دلائل و تخریج و تفہیم معانی نہایت بسط سے مذکور
 ہیں اور ہر وقت و موقع کے لئے دعوات و اذکار مقرر ہیں مسلمان سے زیادہ نہ ہو سکے تو
 اتنا تو بہت ہی ضرور ہے کہ ہر کام کے لئے ایک دعا ہی مختصر اور ہر وقت کے لئے ایک
 ذکر مختصر پہلے باثورات کے خصوصاً جو کہ اصح الصبیح ہیں یاد کر لے اور خیال کر کے اس
 موقع و وقت پر اونکو زبان و دل سے کہہ لیا کرے تاکہ الذاکرین اللہ کثیرا و الذاکرہ
 میں داخل رہے گو ابراہار و اخیار کے مرتبہ عظیم کو نہ پہنچے باری نفس مغفرت تو مجرم
 نہ رہے گی کیونکہ طبقات عباد چار ہیں ایک فائزین دوسرے ناجین تیسرے مغفین چوتھے
 ہالکین انکا بیان رسالہ توزیع العباد میں لکھا گیا ہے ۵

علی انتی راض بان احمل کھوی و اخلص منہ لاعلی و لالیہ

فصل بیان میں اور ایدے کے

اللہ تعالیٰ لئے آدمی کو اس عالم غربت میں کہ ایک عالم خاک و آب ہے واسطے تجارت کے
 بھیجا ہے ورنہ حقیقت اسکی روح کی علوی ہے اور وہ وہاں سے اس خاکدان فانی میں
 آیا ہے اور پھر وہیں کا رستہ لیگا ۵

عدم سے جانب ہستی تلاش یا میں آئے کہان سے ہم کہان بکڑے ہو بیگار میں آئے

سرمایہ اسکا اس تجارت میں یہی اسکی عمر ناپائیدار و حیات مستقر ہے یہ سرمایہ ہمیشہ
 نقصان میں ہے اگر فائدہ و نفع اس سے نہ لیں فی ساری پونجی زبان میں جائے اور
 انجام اسکا ہلاک ہو ورنہ ارشاد فرمایا ہے والعصران الانسان لغی خسر لا الذین
 آمنوا و عملوا الصالحات و تواصوا بالحق و تواصوا بالصبر شال اسکی اس شخص کی
 سی ہے کہ پونجی اسکی بچ ہو اور وہ سو گرامین اسکو فروخت کرے اور کھائی مسلمانوں

مہربانی کرو ایسے شخص پر جسکی پونجی گلی جاتی ہے اسی طرح پونجی عمر کی گزر رہی ہے کہ جلد تمام
 عمر کا انفاس چند ہین علم میں اللہ کے سوجن لوگوں نے خطر اس امر کا دیکھا وہ اپنے انفاس
 کے مراقب ہوئے اور جان لیا کہ ہر نفس ایک گوہر ہے بہا ہے اوس سے ہم شکار سعادت
 ابدی کا کر سکتے ہیں اور وہ اس سرمایہ پر مشفق تر ہے بہ نسبت اس کے کہ کوئی شخص سرمایہ
 زر و سیم پر غافل ہو یہ شفقت اولیٰ یوں ہتی کہ انہوں نے اوقات شب و روز کو
 خیرات و حسنات پر تقسیم کر رکھا تھا ہر کام کے لئے ایک وقت مقرر کیا تھا اور اُراد
 مختلف مقرر رکھے تھے تاکہ کوئی وقت منالغ نہ جائے کیونکہ وہ جانتے تھے کہ سعادت
 آخرت اوس شخص کے لئے ہے جو کہ اس جہان سے گیا اور انس و محبت خدا کی اوسکے
 دل پر غالب ہتی سو یہ انس بدون دوام ذکر کے میسر نہیں آتا ہے اور محبت بجز معرفت کے
 نہیں ملتی اور معرفت بجز تفکر کے حاصل نہیں ہوتی سو مدارِ دست ذکر و فکر کی تخم ہے
 ہر سعادت کا اصل تکملہ دنیا و ترک شہوات و معاصی اسی لئے ہوتا ہے کہ فرصت
 ذکر کی اور فراغت واسطے فکر کے ہاتھ آئے اور جو کہ دل کا ہمیشہ ایک صفت و حال
 پر رہنا سخت مشکل ہے اسلئے اُراد مختلف رکھے گئے ہیں کوئی کالبد سے جیسے نماز اور
 کوئی زبان سے جیسے قرآن و تسبیح اور کوئی دل سے جیسے تفکر تاکہ مال نہو اور ہر وقت
 میں ایک نیا شغل سامنے آئے اور حالت بدلتی رہے سو اصل بات یہ ہے کہ اگر ساری
 اوقات کا آخرت میں صرف نو تو بیشتر اوقات تو صرف ہی کرے تاکہ پلہ حسنات کا جھکتا
 اگر نیمہ اوقات دنیا و متع مباحات میں برباد جائے تو نیمہ اوقات تو کار دین میں صرف ہو
 حالانکہ اس حالت میں یہ بیم لگا ہوا ہے کہ ہمیں پلہ سیئات کا راجع نہو جائے کیونکہ صرف
 دل کا دین کے کام میں خلاف طبع ہوتا ہے اور مشکل ہے اوس میں اخلاص آتا ہے
 اور جو کار بے اخلاص ہے وہ بیفائدہ ٹھہرتا ہے بہت سے اعمال میں کہی ایک عمل
 اخلاص سے اتفاق ہو جاتا ہے اسلئے اکثر اوقات کا کار دین میں صرف ہونا مناسب ہے

دنیا کا کام تابع دین کے ہو و لہذا اللہ نے فرمایا ہے ومن آتاء اللیل نسبحم واطراف
النهار لحاک ترضی اور فرمایا واذکر اسم ربک بکفر واصلیلا ومن اللیل فاسجد
وسبح لیلا طویلا اور فرمایا وکافوا قلیلا من اللیل ما یفجعون یہ سب اشارہ ہے
طرف اسکے کہ بیشتر اوقات کا طاعت و عبادت خدا میں مشغول ہونا چاہئے سو یہ بات بغیر تقسیم
اوقات کے نہیں بن پڑتی ہے **ف** دن کے وظیفہ پانچ مہین ایک صبح سے سورج نکلنے
تک یہ بڑا سیارک وقت ہے اس دم مراقب النفاس کا رہے خواب سے بیدار ہونے
کی دعا پڑھے الحمد للہ الذی احیانا بعد ما اماتنا والہمہ النشور پھر طہارت
و مسواک کر کے سنت فجر کی گہرین پڑھ کر مسجد میں آکر فرض صبح ادا کرے اور طلوع مہر
تک تسبیح و استغفار و قرآن و تفکر میں مشغول ہو دوسرے کہ طلوع سے اشراق تک مسجد
میں صبر کرے تسبیح میں رکھ کر مشغول ذکر و فکر ہو پھر دو رکعت نماز یا چار رکعت پڑھے
اور جب ایک پھر دن چڑھے تو نماز چاشت پڑھے عبادت بیمار شایدت جنازہ یا حاجت
برا آری میں کسی مسلمان کے رہے یا مجلس علم میں حاضر ہو تیسرے یہ کہ چاشت سے
لیکر نماز ظہر تک چار کام میں سے ایک کام کرے اگر تحصیل علم پر قادر ہے تو یہ عبادت
سب فاضل تر ہو ایسا علم حاصل کرے جو آخرت میں نافع ہو اور دنیا کی رغبت کو ضعیف کرے
اور اعمال کے عیوب و افات کو کم کرے اور اخلاص کی طرف بلائے نہ علم بدل و خلاف
و قصص و کلام و فلسفہ وغیرہ کا ان علوم سے حرص دنیا کی بڑھتی ہے اور تخم حسد و فخر
کا جتنا ہے

جزیر عشق ہرچہ جو انی بظاہر است	جزیر دوست ہرچہ کنی عرضا کست
علی کرہ بحق تنہا جہالت است	سعدی لشوی یوم دل لغتیں غیر حق

اور اگر قدرت علم پر نہیں رکھتا ہے تو مشغول عبادت رہے یہ کام عابدوں کا ہے
اور ایک مقام بزرگ ہے خصوصاً ایسے ذکر میں مشغول ہونا جو دل پر غالب آجائے

یہ بھی سنو سکے تو علما و صوفیہ کی خدمت کرے کہ یہ خدمت عبادتِ نفل سے فاضل ہے
 خلق کو راحت پہنچانا مسلمانوں کی مدد کرنا بزرگوار و عظیم رکھتا ہے اگر یہ بھی نہ تو کسبِ ثواب
 ہوا مانت و دیانت سے اپنے لئے اور اہل و عیال کے لئے کمائی کرے کسی کو ہاستہ و
 زبان سے نہ ستائے اور زیادہ طلبی سے باز رہ کر کفایت پر قناعت کرے یہ بھی
 سچلہ عابدین کے ہوگا اور درجہ میں اصحاب الیمین کے گویا بقین اور مقررین سے کم ہو
 کیونکہ اقل درجات یہ ہے کہ ملازم درجہ سلامت رہے اور بہتر یہ ہے کہ نفع مال کا عشر
 سے زیادہ نہ لے سلفِ سیطرح کیکرتے تھے چوتھا وظیفہ وقت زوال سے عشر تک کا
 ہے زوال سے پہلے قیلو کہ کرے تاکہ رات کو تہجد پڑھ سکے پہر جاگ کر افان سے پہلے
 مسجد میں پہنچ کر تہجد مسجد پڑھ کر نماز ظہر ادا کرے پہر ظہر سے تا عصر تعلیم علم و درس تفسیر
 و حدیث و سلوک و معاونتِ مسلمین میں مشغول رہے یا قراءتِ قرآن یا کسی کسب
 حلال میں بقدر احتیاج پس پس پانچواں وظیفہ عصر سے غروب تک کا ہے مسجد میں
 اگر نماز عصر سے پہلے چار رکعت سنت پڑھے یعنی علاوہ تہجد مسجد کے اس نفل کا
 عظیم ہے پہر جو شغل اوپر لکھا ہے اونہیں سے کسی کے ساتھ مشغول ہو اور نماز شام سے
 پہلے مسجد میں اگر مشغول تسبیح و استغفار رہے کہ فضیلت اس وقت کی مثل باہر کی فضیلت
 کے ہے اور جس شخص کی اوقات بے ضبط و ربط ہوتی ہیں کہ کس وقت کیا اتفاق
 پڑتا ہے تو اکثر عمر اسکی برباد جاتی ہے رہے وظائفِ شب کے سو وہ تین وظیفے ہیں
 ایک منفر سے عشا تک انکے سچ کا وقت زندہ رکھنا بڑی فضیلت رکھتا ہے کہا ہے
 کہ تجانی جنو بھو عن المضاجع سے یہی بابین عشا میں مراد ہے پہر نماز عشا پڑھ کر
 سو فیروز میں مشغول نہو کہ فائزہ شغل کا یہی ہے اور آخر ہر کار کا خیر ہونا اچھا چاہئے
 والعاقبۃ للمتقین دوسرا وظیفہ سونا ہے سو اگرچہ خواب عبادت نہیں ہے لکن جبکہ
 آہستہ آداب و سنن سے ہر گئی تو بہتر کہ عبادت کے ٹھہر گئی اب چاہئے کہ رو بقبلہ ہو کر

داسے اپنے ہاتھ کی کڑوٹ پر سولے جس طرح مردہ گور میں رکھا جاتا ہے خواب برادر
 مرگ ہے اور بیداری مانند حشر کے کیا لگتا ہے کہ جو روج خواب میں قبض کر لی ہے وہ پہرہ
 نہوا سٹلے بیچا ہے کہ کام آخرت کا سنوار لے یعنی طہارت پر سولے توبہ کر لے وصیت نامہ
 لکھا ہو اور بالین بٹیا رکھے اور برستی غینہ لائے اور نرم فرش پر نہ سولے کہ نیند غالب آجائے
 کیونکہ خواب قیظ عشر ہے بلکہ تمام رات دن میں آٹھ ساعت سے زیادہ سولے کہ یہ
 ایک تہائی ہے جو بیس ساعت کی اگر اس طرح کر لیا تو اگر ساٹھ سال کی عمر ہوئی تو گویا
 بیس برس اور عین سے صانع کئے اور سولے گزرتے اب اس سے زیادہ عمر برباد کرنا کیا
 ضرور ہے اب وسواک اپنے ہاتھ سے مہیا کر کے پاس رکھے تاکہ تہجد کو اٹھنے اگر نیت
 تہجد سورہ پڑھ لیا اور آنکھ نہ کھلے تو یہی نیت کا ثواب پائیگا پھر سولے وقت یہ دعا پڑھے
 یا سئلہ ربی وضعت جنبی وباسمک ارفعہ اور آیتہ الکرسی و سورۃ تبارک
 پڑھے اور با وضو سوجائے تیسرے وظیفہ تہجد ہے بعد نصف شب کے اس وقت دو رکعت نماز
 کا پڑھنا بہت سی نماز ہاں دیگر سے فاضلہ ہوتا ہے کیونکہ اس وقت دل صاف ہوتا ہے
 اور کچھ مشغلہ دنیا کا نہیں ہوتا اور دروازے رحمت کے کشادہ ہوتے ہیں غرض کہ
 باوقاف شب دروزہ وقت میں ایک کام کا ہونا چاہئے کوئی وقت بے شغل خیر
 کے برباد نہ جائے جب ایک رات دن اس طرح پریگزرا تو ہر دن رات اسی طرح پر
 بسر کرے آخر عمر تک یوں ہی کرتا رہے اور اگر یہ نہ بن سکے تو پھر ازل و ازل کو کوتاہ
 کرے اور اپنے جی سے یہ کہے کہ آج تو اسی طرح کاٹ شاید آج کی رات یا کل تو
 مرجائے اسی طرح ہر روز جی کو سمجھائے اور جب موافقت سے رہجور ہو تو جائے کہ
 میں سفر میں ہوں وطن میرا آخرت ہے اور سفر میں رنج و غربت اوٹھانا پڑتا ہے لیکن
 تسلی اس بات پر ہے کہ یہ سفر جلد ختم ہو جائیگا اور وطن میں جا کر آرام ملے گا اور مقدراً
 عمر کا خود ظاہر ہے کہ کتنا ہے خصوصاً جبکہ اسکو عمر جاودان سے جو آخرت میں ہوگی

موازنہ کیا جائے سو اگر ایک شخص مقدار ایک سال واسطے دس سال کی راحت کے بیج
 اوٹھائے تو کیا عجیب ہے کہ سو برس کا بیج واسطے سو ہزار سال کے بلکہ واسطے راحت
 جاودان کے گوارا کرے وباللہ التوفیق آج یہ رسالہ روز یکشنبہ تاریخ ۲۹ ذیحجہ ۱۳۸۱
 ہجری کو سات دن کی مدت میں تمام ہوا ختم اللہ لنا یا احسنی والحمد للہ اولاً و آخراً

دستی نسخہ

صحت نامہ بذل المنتفع

صفحہ	سطر	خطا	صواب	صفحہ	سطر	خطا	صواب
۲	۱۳	سرا د	سرا د	۳۲	۱۱	پہر پہر	پہر پہر
۵	۱۷	فریضہ	فریضہ	۷	۱۷	خیر	خیر
۷	۱۶	انج	انج	۳۷	۱	چاہے	چاہے
۹	۲۱	تزیینہ	تزیینہ	۵۰	۳	فتکون	فتکون
۱۷	۴	مدای	مدای	۵۳	۲۱	سجدۃ	سجدۃ
۱۹	۱۸	تسمعوا	تسمعوا	۵۷	۱۹	ہم رہے	ہم رہے
۲۲	۱۵	صلواتکم	صلواتکم	۶۳	۱۱	بہتر	بہتر
۲۳	۷	بن	بن	۸۹	۱۳	و خچر	و خچر
۲۷	۱۱	بہتر	بہتر	۹۲	۳	خشیتہ	خشیتہ
۲۸	۴	پڑھے	پڑھے	۹۶	۹	با	با
۲۹	۲۰	علانیہ	علانیہ	۹۷	۱	غارین	غارین

صفحہ	سطر	خطا	مستواب	صفحہ	سطر	خطا	صواب
۹۸	۲	عالم	غاسم	۱۱۹	۱۷	واحد	واحد
=	۱۶	حان	حان و	۱۲۰	۵	حاجی کے	حاجی کر کے
۱۰۰	۳	نراکت	نراکت	=	۱۵	نہم	ہاشتم
۱۰۱	۲۶	فطرہ	فطرے کا	=	۱۶	اور ڈرائیو	اور ڈرائیو
۱۰۲	۱۳	السفر	سفر			کرسوچ نکلے	سورج نہ نکلے
۱۰۸	۳	اسقلی	السقلی	۱۲۹	۲۰	پہونچے	پہونچتے
۱۱۳	۱۱	نورے	ڈورے	۱۳۱	۳	پڑتے	پڑتے
۱۱۳	۱۷	او	و	۱۳۲	۱۹	الذی نقول	الذی نقول
۱۱۵	۳	العیشۃ	المعیشۃ	=	۲۰	لرب	لرب
۱۱۶	۱۷	یراکب	ایرکب	۱۳۷	۷	واذکراد	واذکراد

و ت و

